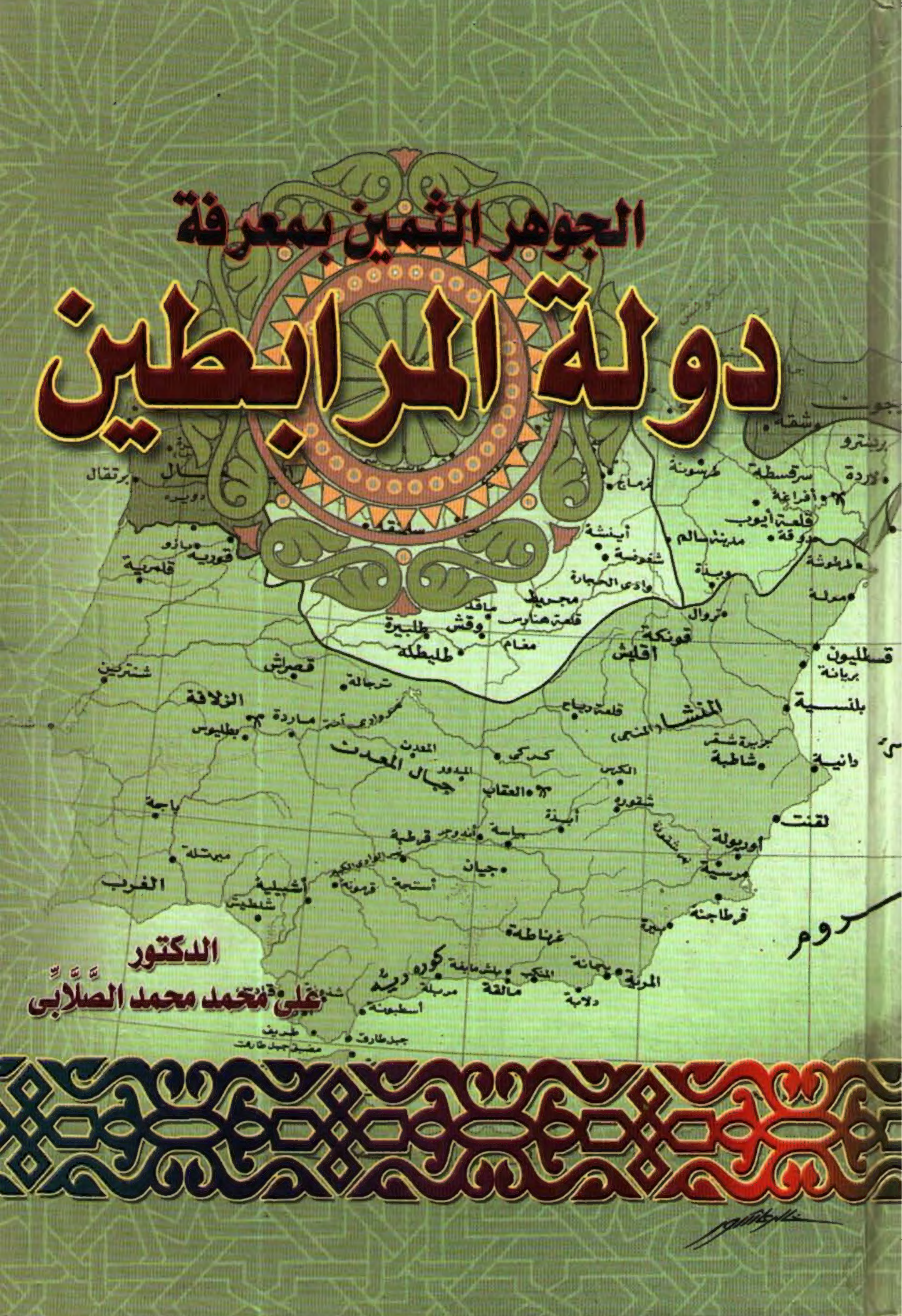

الجوهر الثمين بمعرفة
دولة المرابطين
الدكتور
علي محمد محمد الصَّلاَّبِيِّ

صفحات من التاريخ الإسلامي
في الشـــمال الإفريقـــي
[٤]

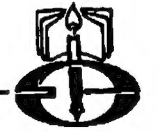
الجوهر الثمين بمعرفة دولة المرابطين

تأليف

د. على محمد محمد الصلابيّ

الطبعة الأولى للناشر
١٤٢٤هـ - ٢٠٠٣م

رقم الإيداع: ٩٦٦٩/ ٢٠٠٣م
الترقيم الدولي: I.S.B.N
977 - 265 - 453 - 9



دار التـوزيع والنشـر الإسـلامـيـة
مصـــــــر – القاهـــــرة – السيدة زينت ص.ب ١٦٣٦
٢٥١ ش بور سعيد ت : ٣٩٠٠٥٧٢ – فاكس: ٣٩٢١٤٧٥
مكتبة السيدة : ٨ ميدان الســـــيدة زينت ت: ٣٩١١٩٦١
www.eldaawa.com
email:info@eldaawa.com

الإهداء

إلى أبناء الشَّمَال الإفريقى خصوصًا،

وأبناء الأُمَّة عمومًا

أهدى هذا الكتاب سائلاً المولى

عز وجل بأسمائه الحسنى وصفاته العلى

أن يكون خالصًا لوجهه الكريم

﴿فَمَن كَانَ يَرْجُو لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلاً صَالِحًا وَلاَ يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾.

بسم الله الرحمن الرحيم

مُقدِّمة

إن الحمد لله، نحمده، ونستعينه، ونستغفره، ونعوذ بالله مِن شرور أنفسنا، ومن سيِّئات أعمالنا، مَن يهده الله فلا مُضلَّ له، ومَن يُضلِل فلا هادى له، وأَشهدُ أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهدُ إن مُحمدًا عبده ورسوله.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللهَ حَقَّ تُقَاتِهِ وَلاَ تَمُوتُنَّ إِلاَّ وَأَنْتُم مُّسْلِمُونَ﴾ {آل عمران: ١٠٢}.

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِى خَلَقَكُم مِّن نَّفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالاً كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللهَ الَّذِى تَسَّاءَلُونَ بِهِ وَالأَرْحَامَ إِن اللهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾ {النساء:١}

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللهَ وَقُولُوا قَوْلاً سَدِيدًا * يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَن يُطِعِ اللهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾{الأحزاب: ٧٠-٧١}.

وبعد:

فإن أصدق الحديث كتاب الله تعالى، وخير الهدي، هدى محمد ﷺ، وشرُّ الأمور محدثاتُها، وكلَّ مُحدثةٍ بدعة، وكلَّ بدعة ضلالة.

أما بعد:

يا ربِّ لك الحمدُ كما ينبغى لجلال وجهك، وعظيم سلطانك، لك الحمد حتى ترضى، ولك الحمدُ إذا رضيت.

هذا الكتاب الرَّابع (صفحات من التَّارِيخ الإسلامى فى الشَّمَال الإفريقي)

يتحدث عن دَولَة المُرَابطين السُنّيَّة منذ نشأتها وحتى سقوطها، ويتعرَّضُ لسُنَن الله فى بناء الدِوَل وإحياءِ الشعوب، فيُعطِي نبذة تاريخيّة عن أصول القبائل التى قامت عليها دَولَة المُرَابطين، فيتكلم عن مواطنها، ومواقعها، وحياتها الاجتماعية والسياسية والاقتصادية والدينية قبل دخول الإمام عبد الله بن ياسين فى قلب الصَّحرَاء الكبرى لدعوة قبائل صنهاجة إلى الإسلام، وكيف تعامل ذلك الإمام مع تلك القبائل، وجعل منها أمَّةً تحمل الإسلام عقيدةً ودعوةً ومنهجًا، كما يسلِّط هذا الكتاب الأضواء على زُعَمَاء دَولَة المُرَابطين مِن أمثال الأمير يَحْيَى ابن إبراهيم، والأمير أبى بكر بن عمر، ويوسف بن تاشفين، ويتكلم عن خط سَيْر المُرَابطين فى توحيد المَغْرِب الأقصى، وتوغُّلِهم الدَّعَوِى فى جنوب المَغْرب نحو غانا ومالى وغيرها من دِوَل إفريقيا، ويتحدث عن دفاع المُرَابطين عن مسلمى الأَنْدَلُس، وأَسْبَاب ضعف المُسْلِمين هناك، وعن أثر تحكيم شرعِ الله فى مُجْتَمَع المُرَابطين، وعن سياستهم الدَّاخليَّة والخارجيَّة، وكيف أعطوا حقوق الرَّعِيَّة من خلال دستور دولتهم السُّنِّيَّة، وما موقف الرَّعِيَّة من دَولَة المُرَابطين؟

ويتحدث عن عَلاقَة دَولَة المُرَابطين بالخِلافَة العَبَّاسِيَّة، ودَولَة بنى حماد وملوك الطَّوائِف والإسبان والنَّصَارَى، ويعطى نبذة مختصرة عن أنظمة الدَولَة المرابطية، كنظام الحكم والإدارة، والنِّظَام القضائي، والنِّظَام العسكري، والنِّظَام المالي، ويدافع عن دَولَة المُرَابطين ويبين مآثرها الحضارية من أعمال مِعْمَارِيَّة وحياة أدبيَّة علمية وفقهية وتاريخيّة وجُغْرَافية وطبية، ويجد القارئ الكريم فى ثنايا هذا البحث تركيزًا على معرفة سُنَن الله، وكيفية التعامل معها مِن خلال الوقائع التاريخيَّة، وأهمية العلماء فى قيادة الأُمَّة نحو المجد والعزَّة والكرامة، وكيف حَرَصُوا على الأخذِ بالأَسْبَاب الماديَّة والمعنويَّة التى حققت النَّصر على الأعداء، ويتحدثُ عن أهمية سُنَّة التدرُّج فى تغيير الشعوب وبناء الدول، ويعطى للتربيَّة الربَّانية أهمية قُصوَى فى تحقيق الأهداف العُظمَى للأمة سواء على مستوى القادة فى أخلاقهم وعلمهم وجهادهم، أو مستوى الشعوب فى استجابتها لكتاب ربِّها وسنَّة نبيِّها وقيادتها المُخلصة.

وهذا الجهد المتواضع حاول أن يُسلِّطَ الأضواء على فقه التَّمكين مِن خلال التحليل والتفسير للأحداث التى وقعت فى دَولَة المُرَابطين.

والهدف من هذا الكتاب:

١- التعريف بزُعَمَاء دَولَة المُرَابطين مِن أمثال: عبد الله بن ياسين، ويَحْيَى ابن إبراهيم، وأبى بكر بن عمر، ويوسف بن تاشفين، وأبى عمران الفاسي.

٢- إظهار معانٍ فى فقه التَّمكين من خلال المنظور التَّاريخى لدَولَة المُرَابطين، فيوضح مراحل التَّمكين التى مَرَّت بها الحركة المرابطية إلى أن وصلت إلى الدَولَة، وما الأَسْبَاب التى اتخذوها والشروط التى حققوها؟ وما الأهداف التى نفَّذوها لَمَّا وصلوا إلى الحُكْم.

٣- تسهيل مَبدأ الاعتبار والاتعاظ بمعرفة أحوال الدِوَل، وعوامل بنائها، وأَسْبَاب سقوطها، والنظر فى سُنَن الله فى الآفاق، وفى الأَنْفُسِ والمُجْتَمَعات.

٤- الاهتمام بمعرفة عقيدة أهل السُّنَّة والجماعة، وتربية أبناء الأُمَّة عليها، وكيف كان اهتمام المُرَابطين بهذه العقيدة التى استمدوها من كتاب الله وسنة رسوله ﷺ.

٥- إثراء المكتبة الإسلامية التاريخيّة بالأبحاث المنبثقة عن عقيدة صحيحة وتصوُّر سليم بعيدة عن سموم المستشرقين، وأفكار العلمانيين الذين يسعون لقلب الحقائق التاريخيّة من أجل خدمة أهدافهم.

أما خطة الكتاب: فقد قمت بتقسيمه إلى خمسة فصول:

الفصل الأوَّل: بناء دَولَة المُرَابطين ويشتمل على ستة مباحث:

المبحث الأوَّل: الجذور التاريخيّة للمرابطين.

المبحث الثانِي: الأمير يَحْيَى بن إبراهيم.

المبحث الثالِث: أبو عمران الفاسي.

المبحث الرابع: الزَّعِيم الدينى عبد الله بن ياسين

المبحث الخامس: المراحل التى مر بها ابن ياسين لبناء الدَولَة.

المبحث السادس: مرحلة التَّمكين.

الفصل الثانِي: المرابطون ودفاعاتهم عن مسلمى الأَنْدَلُس.

ويشتمل على تسعة مباحث:

المبحث الأوَّل: الصراع بين طُلَيْطِلَة وقُرْطُبَة.

المبحث الثانِي: أَسْبَاب ضعف المُسْلِمين فى الأَنْدَلُس.

المبحث الثالِث: العالم زمن ظهور دَولَة المُرَابطين.

المبحث الرابع: أثرُ الحكم بما أنزل الله على مُجْتَمَع المُرَابطين.

المبحث الخامِس: الأَنْدَلُس بعد الزلاقة.

المبحث السَّادس: الفتاوى فى جواز ضم الأَنْدَلُس.

المبحث اَلسَّابع: العبور الثَّالِث للأمير يوسف بن تاشفين.

المبحث الثامن: الجواز الرابع.

المبحث التَّاسع: آثار الابتعاد عن تحكيم شرع الله.

الفصل الثالِث: السياسة الدَّاخليَّة والخارِجيَّة فى دَولَة المُرَابطين.

ويشتمل على ستة مباحث:

المبحث الأوَّل: حقوق الرَّعِيَّة الذين يعيشون فى الدَولَة.

المبحث الثانِي: موقف الرَّعِيَّة فى دَولَة المُرَابطين.

المبحث الثالِث: موقف المُرَابطين من الخِلافَة العَبَّاسِيَّة.

المبحث الرابع: عَلاقَة الأمير يوسف مع بنى حماد.

المبحث الخامس: عَلاقَة المُرَابطين مع ملوك الطَّوائِف.

المبحث السَّادس: عَلاقَة المُرَابطين مع الإسبان النَّصَارَى.

الفصل الرابع: سياسة المُرَابطين فى دولتهم المجيدة.

ويشتمل على خمسة مباحث:

المبحث الأوَّل: نظام الحكم والإدارة.

المبحث الثانِي: النِّظَام القضائي.

المبحث الثالِث: النِّظَام العسكري.

المبحث الرابع: النِّظَام المالي.

الفصل الخامس: أهم أعمال دَولَة المُرَابطين الحضارية.

ويشتمل على سبعة مباحث:

المبحث الأوَّل: الآثار المِعْمَاريَّة فى المَغْرِب والأَنْدَلُس.

المبحث الثانِي: الحياة الأدبيَّة والعِلميَّة فى دَولَة المُرَابطين.

المبحث الثالِث: من مشاهير علماء دَولَة المُرَابطين.

المبحث الرابع: علوم اللغْة فى زمن المُرَابطين.

المبحث الخامس: علوم التَّارِيخ والجُغْرَافيا.

المبحث السادس: علوم الطب فى عصر المُرَابطين.

المبحث السابع: أَسْبَاب السُّقُوط.

ثم نتائج البحث.

وأخيرًا، أرجو من الله تعالى أن يكون عملاً خالصًا لوجهه الكريم وأن يُثيبَنى على كلِّ حرفٍ كتبتُه، ويجعله فى ميزان حسناتي، وأن يثيبَ إخوانى الذين أعانونى بكل ما يملكون مِن أجلِ إتمامِ هذا الكتاب.

سبحانك اللهم وبحمدك، أشهدُ أن لا إله إلا أنت، أستغفرك وأتوب إليك، وآخرُ دعوانا أن الحمدُ لله ربِّ العالمين.

الفقير إلى عفو ربه
ومغفرته ورحمته ورضوانه

على محمد محمد الصَّلابى

الأخوة القراء الكرام يسر المؤلف أن تصله ملاحظاتكم، حول هذا الكتاب وغيره من كتبه من خلال دار التوزيع والنشر الإسلامية، ويطلب من إخوانه الدعاء في ظهر الغيب بالإخلاص والصواب ومواصلة المسيرة في خدمة تاريخ أمتنا المجيدة.

الفصل الأول
بناء دولة المرابطين

المبحث الأول
الجذور التاريخية للمرابطين

تمهيد

تُعتَبرُ قبائـلُ صـنهاجة أقـوى قبائـل البربـر وأشـدَها وأمنَعهـا، واشـتهرت بقُـوَّة شكيمتها، وكثرة رجالها الـذين مـلأوا الشَّـمَال الإفريقـى وسـكنوا جبالـه، وسـهوله وخصوصًا من المَغرِب الأوسط إلى المَغرِب الأقصى.

واعتبر بعضُ المُؤَرِّخِين إن قبائل صنهاجة مثلت شعبًا انضوتْ تحت لوائه أكثر من سبعين قبيلة بربرية، ومِن أهم هذه القبائل وأشهرها لمتونة، وجدالة، ولمطة، ومسـوفة، وهى التـى تكوَّنـت منهـا دَولَـة المُـرَابطين السُّـنِّيَّة. وبعـض المُـؤَرِّخِين يجعـل القبائـل الصنهاجية لها أصل من حمير بن سبأ أى: إن أصلَهم يمانيُّون.

والبعض الآخر يذهب إلى أنهم برابرة لا عَلاقَة لهم بالعرب[١]

١ـ تسمية الملثمين:

اشتهرتْ القبائل الصنهاجية فى التَّـارِيخ باسـم المُلَـثَّمين، وأصبح اللثام شـعارًا عُرفوا به إلى أن تسمَّوا بالمُرَابطين، ويرى بعض المُؤَرِّخِين إن المُلَثَّمين ينتسبون إلى قبيلـة لمتونة إحدى بطون صنهاجة، وكانت لمتونة تتولى رئاسة سائر قبائل مسوفة، ومسـراته، ومداسة، وجدالة، ولمطة، وغيرها، ثم آلت الرئاسة إلى قبيلة جدالة علـى عهـد الأمـير يَحْيَى بن إبراهيم الجدالي[٢]

---

(١) انظر: دولة المرابطين فى المغرب والأندلس، د. سعدون عباس ص (١٢-١٣).
(٢) انظر: تاريخ المغرب والأندلس فى عصر المرابطين، د. حمدي عبد المنعم، ص (٢٧).

ويبدو إن إطلاق اسم المُلَثَّمين فى بدايته كان خاصًا بقبيلة لمتونة ثم توسع وأصبح شعارًا لكل من حالف لمتونة ودخل تحت اسم سيادتها.

٢ـ سبب تسميتهم:

وأمَّا سبب تسميتهم فقد وردت أقوال كثيرة فى سبب تسميتهم بذلك، منها: إن أجدادهم مِن حِمْيَر كانوا يتلثمون لشدة الحرِّ، ويذهب إلى هذا الرأى مَن ظنَّ إن أصل قبائل صنهاجة يرجع إلى الهجرات القديمة من المشرق لأسْبَاب متعددة، منها اقتصادية، وسياسية.

ومنها: أنَّهم آمنوا بالرسول ﷺ وكانوا قلة فاضطرُّوا للهرب لما غلبهم أهل الكفر فتلثَّمُوا بقصد التمويه، وقيل: إن طائفة منهم أغارت على عدو لهم فخالفهم إلى مواطنهم وهى خالية إلا مِن النساء والأطفال والشيوخ، فأمر الشيوخُ النساءَ بأن يرتدين لباسَ الحرب ويتلثَّمنَ، ففر الأعداء وهكذا اتخذوا اللثام سنة يلازمونه وارتقى عندهم إلى مستوى رفيع فى حياتهم وأعرافهم ومما قيل فى اللثام:

قَوم لهم درك العلا فى حمير ... وإن انتموا صنهاجة فهمُ همُ

لما حَوَوْا إحْرَازَ كُلِّ فضيلة ... غلبَ الحياءُ عليهمُ فتلثَّموا(١)

٣ـ موطن الملثمين:

سكن المُلَثَّمون الصَّحرَاء الكبرى الممتدة من غدامس شرقًا إلى المحيط الأطلسى غربًا، ومِن جبال درن شمالاً إلى أواسط الصَّحرَاء الكبرى جنوبًا.

ولم تكن هذه الأماكن والمواطن تجرى بها أنهار دائمة، وكانت قليلة الأمطار وأحيانًا تُحبَسُ عنها الأمطار لسنوات عديدة؛ فيتعرض سكانها للمجاعة فيرتحلون لطلب الماء والكلأ، فتفرقوا حول الواحات الصغيرة فى تلك الصحارى الممتدة الأطراف، وكوَّنوا قرى بدائية تتماشى مع ظروف حياتهم الرعوية(٢)

٤ـ حياتُهم الاقتصادية:

توزَّع المُلَثَّمون حول الواحات بحثًا عن المياه وعملوا فى الزراعة وخاصَّة زراعة

---

(١) انظر: وفيات الأعيان (ج٧/ ١٣٠).

(٢) انظر: دولة المرابطين فى المغرب والأندلس، ص (١٣).

الشعير الذى ينبت فى الأرض الفقيرة ويكفيه قليل من الماء، وقد ازدهرت زراعته فى منطقة أزكى التى تسكنها قبيلة لمتونة.

وكان النخيلُ مِن أهم أشجارهم، وكانت مدينة سجلماسة من أهم واحات الصَّحرَاء عمرانًا بشجر النخيل واستفاد المُلَثَّمون من ظل أشجار النخيل؛ فزرعوا البطيخ والقرع والكوسى والقثاء، وشهدت بعض الواحات زراعة الذرة، وازدهرت فى واحة سلجماسة زراعة القطن وقصب السُّكَّر. وكانت وسيلة الزراعة فى تلك الواحات الصحراوية المحراث البدائى الذى تجرُّه الجمال.

وكانت تلك القبائل تهتم بتربية الحيوانات للحصول على قوتهم ولكى يستعملوها فى تنقلاتهم، ومن أهم الحيوانات التى اهتَمُّوا بها الإبل، والتى كانوا يشربون ألبانها ويأكلون لحومها ويستفيدون من أوبارها وجلودها لصناعة العباءات والألبسة والنعال وسقف البيوت الصغيرة.

وكذلك اهتَمُّوا بتربية البغال والحمير لاستخدامها فى النقل المحلي[١]

واهتَمُّوا بتربية المواشى مِن بقر وغنم وماعز لاستعمال ألبانها ولحومها فى غذائهم، وجلودها وأصوافها فى لباسهم، واهتَمُّوا بتربية النحل للحصول على العسل والشمع، وقد مارسوا الصيدَ وخاصة صيدَ البقر الوحشي.

وازدهرت الصناعات المحلية للاكتفاء الذاتي، وتطوَّرت فى الكم والنوع الصناعات المنزلية، وكذلك الأدوات الحربية التى ازدهرت بسبب الحروب المستمرَّة بين المُلَثَّمين وجيرانهم الوثنيين من السودان وغانا، واهتَمُّوا بصناعة السروج ولجم الخيل، وازدهرت الصناعات الغذائية فاستخرجوا الزيت من ثمر الفرتى وذلك بعصر قشره، واستعملوه فى طهى الطعام وإنارة السُّرج ليلاً، وكانوا يمزجونه بالرمل ويطلون به أسطح المنازل فيخفف من شدة الحر، ويمنع تسرُّب الماء، واشتهرت مدينة تارودانت بصناعة قصب السكر، والمنسوجات والألبسة من الصوف والقطن والوبر، وكانوا يصنعون من ثمار القرع أوانى يضعون فيها الملح والبهارات.

ومِن أهم المعادن فى بلاد المُلَثَّمين؛ الملح ويكثر فى أوليل وتفاري، والأخيرة

---

(١) انظر دولة المرابطين، ص(١٥).

تضم معظم مناجمه وهى على شكل ألواح يُقطِّعُهَا العبيد وتحملُها الجمال إلى بلاد السودان وغانا، وكان الحمل الواحد يُباع فى أيوالاتن بعشرة مثاقيل مِن الذهب، أما فى مالى فكان يُباع بعشرين مثقالاً، وربما ارتفع إلى الثلاثين. كان للملح أهمية فى حياتهم الاقتصادية، إذ كانوا يقطعونه قطعًا صغيرة يقايضون به كالذهب والفضة، وكان الفائض من إنتاجهم الزراعى والصناعى يُصدَّر إلى خارج بلادهم[1]

٥ـ أهمية موقع الملثمين:

كانت بلاد المُلَثَّمين الممرَّ الوحيد بين الأَنْدَلُس وأواسط إفريقية؛ فكانت تسلكه القوافل على ثلاث طرق، فالطريق الأوَّل وهو الطريق الساحلى على المحيط الأطلسى ينطلق من أغادير مارًا بنواكشوط حتى مصبِّ نهر السنغال يقابله طريق داخلى غير بعيد عنه لجهة الشرق هو طريق تارودانت أويل، أما الطريق الثَّانِي وهو الأوسط فيمتد من أواسط المَغْرِب إلى قلب الصَّحرَاء حيث بلدان مالى والنيجر،يبدأ هذا الطريق من سجلماسة ويمر بأزكى حتى أودغشت فى بلاد النيجر.

والطريق الثَّالِث والأخير وهو طريق الصَّحرَاء يمتد من السودان الغربى إلى أواسط الصَّحرَاء شرقًا، ولا تخلو هذه الطُّرُق مِن صعوبات طبيعية، فتحرك الرمال يمحى معاملها وتتعرض القوافل المارة بها إلى مخاطر لا يُحمد عقباها، ولذلك احتاجت هذه القوافل للقُصَّاص من المُلَثَّمين لكى يقودوا القوافل فى تلك الصحارى حتى تصل إلى بر أمانها مقابل مبالغ مالية على المجهود الرائع العظيم.

ونشطت حركة التجارة بين إفريقيا الغربية وبلاد المَغْرِب والأَنْدَلُس بسبب الدور الريادى الذى قامت به قبائل لمتونة ومسوفة وجدالة التى كوَّنت حلقة الاتصال الناجحة والمثمرة للأطراف المشاركة، وكثُرت الأسواق التجارية التى تعرض فيها بضائع بلاد الأَنْدَلُس والمَغْرِب الأقصى وبلاد السودان الغربى حيث يتم التبادل بالتقايض،أو بالذهب والفضة على حسب الاتفاق بين المتبايعين، من أشهر تلك الأسواق التى اشتهرت فى تاريخ البلاد: أوغشت، أغمات، أسيلا[2]

---

(١) انظر دولة المرابطين، ص (١٦).
(٢) المصدر السابق ، ص (١٨).

٦ـ الحياة الاجتماعية فى بلاد الملثمين:

وأدى ازدهار التجارة فى بلاد المُلَثَّمين إلى ظهور طبقة من الأثرياء تجمعت لديهم أموال عظيمة بسبب نشاطهم التجاري، وعلى رأس هذه الطبقة الأمراء الذين استأثروا بالحكم وحافظوا على مصالحهم، وكانت هذه الطبقة مستعدة لمقاومة مَن يُهدِّدُ مصالحها،أو يحاول انتزاع مكانتها وثروتها وجاهها، مستخدمين من أجل تلك الأهداف الأساليب المشروعة والمُحرَّمة، ويساندهم فى ذلك الفقهاء المحليون الذين ارتبطت مصالحهم بهم وأصبحت أطماعهم والسعى لتحقيقها فوق أحكام الله.

واحتكرت هذه الطبقة الأراضى الزراعية فى الواحات، وكذلك مناجم الملح وقطعان الماشية، أى جميع مصادر الثروة، وكانت تبنى بيوتها بطريقة تدل على ترفعها عن سائر النَّاس، ومعلوم لدى الدارسين والباحثين فى تاريخ المُجْتَمَعات البشرية أنه عندما تظهر طبقة ذات ثراء مفرط ينتج عنه ظهور طبقة من الفقراء المدقعين فى فقرهم، وهذا ما حدث فى المُجْتَمَع المُلَثَّم، حيث نجد إن عامة النَّاس أصابهم الفقر واضطروا إلى الاشتغال برعى المواشى وبالعمل فى الأراضى الزراعية، ويؤدون الضرائب للأمراء والأعيان الذين استغلوهم استغلالاً مشينًا، وكانت طبقة الفقراء تتعرض للمجاعة فى سنوات الجفاف وكانت منازلهم من أغصان الأشجار مُغطاة بالجلود كالأكواخ.

وظهرت فى المُجْتَمَع المُلَثَّم كثرة العبيد الذين استُخدموا وسُخروا للعمل فى مناجم الملح، وجلُهم كانوا أسرى فى الحروب التى نشبت بين المُلَثَّمين والوثنيين، وارتفع شأن العبيد فيما بعد؛فكانوا فرقة خاصة فى جيش المُرَابطين، واشتهرت المرأة المُلَثَّمة بالجمال، وهى سمراء اللون، وبعض نساء الطبقة العليا كانت لهنَّ منزلة رفيعة فاقت منزلة الرجال فى بعض الأحيان.

وانتشرت عادات خبيثة فى المُجْتَمَع المُلَثَّم تتنافى مع تعاليم الإسلام، بل هى عادات غارقة فى مستنقعات الجاهلية، ومن أبشع هذه العادات السيئة الزواج بأكثر من أربع حرائر، وعادة الزنى، ومصادقة الرجل للمرأة المتزوجة بعلم زوجها وحضوره، وغابت العقيدة الإسلامية الصحيحة عن ذلك المُجْتَمَع واضطربت

تصوراته وانحرف عن الصراط المستقيم،بعدما كان أجداد هذا المُجْتَمَع قد آمنوا بالله ربًّا وبالإسلام دينًا وبمحمد ﷺ نبيًّا ورسولاً، ونبذوا ديانتهم المجوسية القديمة، بل كان أجداد هذا المُجْتَمَع دعاة إلى الله ، ورفعوا لواء الجهاد ، وخاضوا حروبًا في سبيل إعلاء كلمة الإسلام الخالدة التى وصلتهم بعد فتح الأَنْدَلُس.

واشتهر مِن ملوك المُلَثَّمين بحرصهم على نشر الإسلام وكسر شوكة من يعاديه الملك «تيولوثان بن تيكلان اللمتوني» الذى حارب القبائل الوثنية ونشر بينها الإسلام، وبعد وفاته سنة ٢٢٢هـ خلفه حفيده الآثر الذى دام حكمه حتى وفاته عام ٢٨٧هـ، فخلفه ابنه تميم الذى قتل عام ٣٠٦هـ/ ٩٢٠م على يد مشايخ صنهاجة.

وبعد ذلك افترقت كلمة المُلَثَّمين، وضاعت كثير من تعاليم الدين واستمرَّ شتاتهم مدة مئة وعشرين سُنَّة الى أن قام بالأمر الأمير محمد بن تيفاوت اللمتوني[١] الذى وحَّدَهم، وقد استشهد هذا الأمير بعد ثلاث سنوات من حُكمِه على يد الوثنيين، فقام بالأمر بعده صهره الأمير يَحْيَى بن إبراهيم الجدالى الذى قاد قَومه نحو دين الله بعد رجوعه مِن حِجِّه ورحلته المشهورة.

* * *

(١) انظر: ابن أبي زرع، روض القرطاس، ص (٧٤٦) نقلاً عن دولة المرابطين ص (١٩).

المبحث الثاني

الأمير يحيى بن إبراهيم (الزعيم السياسي)

كان الأمير يَحْيَى بن إبراهيم سيدًا مطاعًا فى قَومه لِما عُرفَ عنه مِن شجاعة وكرم وجود ومقدرة قيادية عالية، واشتهر برجاحة عقلة ونفاذ بصيرته وسداد رأيه وحرصه على هداية قَومه.

خرجَ هذا الأمير الجليل من ديار المُلَثَّمين قاصدًا بيت الله الحرام، لأداء فريضة الحج تاركًا الحكم لابنه إبراهيم عام ٤٢٧هـ - ١٠٣٥م[١]

وكانت العادة أن يقترنَ الحج بطلب العلم، وبعد أداء الفريضة، انطلق الأمير يَحْيَى يبحث عن المعرفة فى مدارس المَغْرِب الفقهية طالبًا للعلم لإرواء روحه الظمأى إلى نور المعرفة الإسلامية التى اندرست معالمها فى بلاده، ورمتْ به أقدارُ الله فى حَلَقَةِ إمام المَغْرِب فى زمانه فى مدينة القيروان «الإمام أبو عمران الفاسي» الذى تعلَّقت نفسُ الأمير يَحْيَى بتعاليمه وفقهه، وعرض نفسه على الإمام أبى عمران الفاسى الذى ورث زعامة المدرسة المالكية التى انتصرت على الهيمنة الإسماعيلية العبيدية الباطنية الرافضية، واستردَّت حريتها كاملة بعد جهادهم المرير الذى أصبح مَعْلَمًا من معالم أهل السُّنَّة فى الشَّمَال الإفريقي.

وأُعجِبَ الشيخ أبو عمران بالأمير يَحْيَى لما لمسه فيه من حبه للخير وحرصه على التعلم، وتحدث إليه الأمير عن سوء الأحوال الاجتماعية فى بلاده، وجهل قبائلها بأصول الدين وفروع الشريعة، وطلب من أبى عمران أن يبعث معه أحد طلبته ليعلم قَومه أصول الفقه والشريعة الإسلامية[٢]

وتذكر بعض كتب التَّارِيخ، أن أبا عمران الفاسى هو الذى وضع الخطوط الأُولى مع الزَّعِيم يَحْيَى بن إبراهيم لقيام دَولَة صحراوية سنية فى المَغْرِب على أسس دينية

(١) انظر: دولة المرابطين، ص (١٩).
(٢) انظر: تاريخ المغرب والأندلس فى عصر المرابطين، ص (٣٨).

صحيحة كى تستطيع القضاء على الفوضى السياسية والدينية التى كان المَغْرِب يتخبط فيها منذ سنوات عديدة، وفى ذلك يقول صاحب كتاب «بعض مشاهير أعيان فاس فى القديم»:

«ولما اجتمع أبو عمران مع يَحْيَى بن إبراهيم، ندبه إلى قتال برغواطة، وقتال زناتة على ما صدر منهم من الظلم، واستنزال رؤسائهم من الولاية، فوعده يَحْيَى بالنهوض إلى ذلك»[1]

وكان يَحْيَى بن إبراهيم حريصًا على أخذ فقيه وعالم معه إلى قَومه، ورأى أبو عمران الفاسى مِن أجل تحقيق الأهداف التى رسموها أنه لأبدَّ من المرور بمراحل ضرورية فى بناء الدَولَة المنشودة من مرحلة التعريف بالمنهج وتكوين أفراده وتربيتهم عليه، وتنفيذ السياسة المرسومة بعد التكوين للوصول إلى مرحلة القُوَّة والتَّمكين.

فأحال أبو عمران أمير المُلَثَّمين على تلميذ له فى بلاد السوس فى أقصى المَغْرِب، وهو الفقيه وجاج بن زلوا اللمطي، الذى كان يقيم فى رباط هناك بمدينة نفيس يسمى دار المُرَابطين، ومن هذا الرِّبَاط أرسل وجاج صحبة هذا الأمير الفقيه عبد الله بن ياسين الجزولى ليفقه هؤلاء الصحراويين فى أمور دينهم.

وكان يَحْيَى بن إبراهيم بجانب تفكيره فى إخراج قَومه من الظُّلُمَات إلى النُّور يفكر فى إنقاذ قَومه من الهيمنة الزناتية الظالمة التى كانت قبائل صنهاجة المُلَثَّمة تعانى من جورها وقسوتها وإذلالها وإهانتها.

لقد رأى الأمير يَحْيَى إن طريق عزة قَومه فى تمسكهم بالإسلام الصحيح، وقد لاحظ الأمير يَحْيَى بن إبراهيم أن كلَّ مَن حرَّكوا القبائل البربرية وهيأوها لإنشاء الدول، كانوا جميعًا من المتحمسين مِن علماء الدين، أو أصحاب الدعوات الدينية سواء كانت خارجية بدعية، أو إسماعيلية كفرية، أو إدريسية مالكية، مِن أمثال: أبى الخطاب عبد الأعلى بن السمح المعافرى الخارجي، وأبى عبد الله الشيعى الباطني، وإدريس بن عبد الله بن الحسن بن على بن أبى طالب، حتى برغواطة ذات الديانة الشركية المجوسية اليهودية تزعَّمَها رجل يدَّعى أنه مِن أهل العلم، وهو ميسرة الفقير،

---

(١) انظر: فى تاريخ المغرب والأندلس، د. أحمد العبادي، ص (٢٧١).

وحتى قبيلة غمارة تزعمها صالح البرغواطى الذى زعم أنه «صالح المؤمنين» الذى ورد ذكره فى القرآن[١]

لهذه الجولة التاريخيّة التى مَرَّت فى ذاكرته حرص على الاهتمام بالشيخ عبد الله ياسين الرجل الفقيه العالم السنى ليعلم قَومه ويزكيهم ويفقههم.

كما كان الأمير يَحْيَى بن إبراهيم يخشى من خطر الجنوب ويهتمُ بدعوة القبائل الوثنية للإسلام.

وبدأ الأمير يَحْيَى فى شق طريقه المليء بالأشواك من أجل إنقاذ قَومه وإعزازهم فى الدنيا والآخرة، ورجع إلى أهله وعشيرته ومعه الرجل الربَّانى والفقيه المالكى والمربى الصبور والزَّعِيم الدينى الإمام عبد الله ياسين، وقبل الدخول فى سيرته نترجم للإمام السنى المالكى سيد القيروان فى زمانه.

* * *

(١) انظر: معالم تاريخ المغرب والأندلس، د. حسين مؤنس، ص (١٦٠).

المبحث الثالث

أبو عمران الفاسي

مهندس الخطوط العريضة لدولة المرابطين (٣٦٨ هـ - ٤٣٠ هـ)

ذكر القاضى عياض فى «ترتيب المدارك وتقريب المسالك لمعرفة أعلام مذهب مالك» ترجمة أبى عمران الفاسى فقال: «هو موسى بن عيسى بن أبى حاج بن وليم ابن الخير الغَفَجُومي، وغَفَجُوم فخذ من زناتة من هوارة، وأصله من فاس، وبيته بها بيت مشهور، يعرفون ببنى أبى حاج، ولهم عقب، وفيهم نباهة إلى الآن»[١]

١ـ شيوخه:

تفقّه بالقيروان عند أبى الحسن القابسي، وسمع بها من أبى بكر الدويلي، وعلى ابن أحمد اللواتى السوسي، ورحل إلى قُرْطُبَة، فتفقّه بها عند أبى محمد الأصيلي، وسمع الحديث من أبى عثمان سعيد بن نصر، وعبد الوارث بن سفيان، وأحمد بن قاسم، وغيرهم، ثم رحل إلى المشرق، فحج ودخل العراق، فسمع من أبى الفتح ابن أبى الفوارس، وأبى الحسن على بن إبراهيم المستملي، وأبى الحسن الخضر، وغيرهم من العراقيين[٢]، ودرس الأصول على القاضى أبى بكر الباقلاني، وسمع بالحجاز من أبى الحسن بن أبى فراس، وأبى القاسم السقطي، وبمصر من أبى الحسن ابن أبى جدار، وأحمد بن نور القاضي، ثم رجع إلى القيروان، وسكنها، وأصبح سيدها المطاع، وأقبل عليه طلاب العلم من كل صوب، وطارت فتاويه فى المشرق والمَغْرِب، واعتنى النّاس بقوله[٣]

٢ـ أثره وتلاميذه:

ابتدأ نشاطه العلمى سنة ٤٠٢هـ، حين عاد من المشرق، فقد جلس للطلبة فى المسجد، وفى داره أيضًا، وسرعان ما عُرف قدره، واشتهرت إمامته، وطار ذكره فى

---

(١) ترتيب المدارك، الطبعة المغربية، (ج٧/ ٢٤٣-٢٤٤).

(٢) المرجع السابق.

(٣) انظر: مدرسة الحديث فى القيروان (ج٢/ ٧٦٥-٧٦٦).

الآفاق، وقد خلف الإمام القابسى المتوفى سنة ٤٠٣هـ فى نشر علوم السُّنَّة فى إفريقية ورئاسة العلم بها، ورحل إليها النَّاس من الأقطار لسماع مروياته واستجازه من لم يستطع الاجتماع به[١]

وكان يجلس فى حلقته العِلمِيَّة من بعد صلاة الصبح إلى صلاة الظهر، يحدثهم ويملى عليهم، ويقرأ لهم، «فلا يتكلم بشيء إلا كُتب عنه إلى أن مات».

وكان يحدثُ بصحيح البُخارى و «التَّارِيخ الكبير» له أيضًا، «تصحيف المُحَدِّثِين» للدارقطني، وكان يحدّث كذلك بمصنفاته فى الحديث والرجال والفقه، وقد انتشرت رواياتها فى الأَنْدَلُس أيضًا عن طريق تلاميذه من أهلها[٢]

وكان متضلعًا فى كلام الرواة جرحًا وتعديلاً، ومعرفة سيرهم ووفياتهم وغير ذلك.

وكان العامة من أهل القيروان خصوصًا يرجعون إليه فيما يلم به ويستفتونه.

كما كان الموفدون فى مهمات سياسية إلى القيروان يسألونه ويستفتونه ويستفيدون من علمه.

وكان له اهتمام بالبلاد البعيدة ويرسل إليها من يقَوم بنشر العلم كما حدث فى اهتمامه بصحراء المَغْرِب، وما نتج عن ذلك الاهتمام من قيام دَولَة المُرَابطين فى تلك المناطق النائية[٣]

وقد تتلمذ عليه عدد كبير من النَّاس من أهل إفريقية والمَغْرب، والأَنْدَلُس، وصقلية، قال الذهبي: «تخرَّج بهذا الإمام خلق من الفقهاء والعلماء»[٤]

٣- ثناء العلماء عليه:

قال تلميذه الحافظ حاتم الطرابلسي: «لقيتُه بالقيروان فى رحلتى سنة ٤٠٢هـ، وكان مِن أحفظ النَّاس، وأعلمهم وكان جمع حفظ المذهب المالكي، وحفظ حديث

---

(١) انظر: مدرسة الحديث فى القيروان، (ج٢/ ٧٦٥-٧٦٦)

(٢) المرجع السابق.

(٣) المرجع السابق.

(٤) سير أعلام النبلاء (ج١٧/ ٥٤٦).

النبى ﷺ، والمعرفة بمعانيه، وكان يُقرئ بالسبعة، ويُجودها مع المعرفة بالرجال، والمعدلين منهم والمجرحين. »[١]

وقال الذهبي: «الإمام الكبير العلامة عالم القيروان. أحد الأعلام. تخرَّج به خلق من الفقهاء والعلماء»[٢]

وقال أبو بكر الباقلانى لأبى عمران الفاسي: «لو اجتمعت فى مدرستى أنت وعبد الوهاب بن نصر- وكان إذ ذاك بالموصل - لاجتمع فيها علم مالك: أنت تحفظه، وهو ينصره لو رآكما مالك لسر بكما»[٣]

٤ـ شعره:

عندما كتب محمد بن على الطبنى أبياتًا من الشعر وأرسلها إلى أبى عمران الفاسى بمناسبة العزم على الذهاب إلى بيت الله الحرام، أجاب أبو عمران الفاسى بهذه الأبيات:

حيَّاك ربُّك مِن خلٍّ أخى ثقة	وصان نفسك بالتكريم مولاها
مِن كلِّ غم وشان لا يوفقها	فهو العليم بما يديه مولاها
ولا أضاع لها الرَّحمن حرمتها	وقولها إن تسر ودعتك الله
الله يجمعنا من بعد أوبتنا	ويؤتنا من وجوه البر أسناها[٤]

هذه ترجمة موجزة لواضع الخطوط العريضة لدَولَة المُرَابطين.

وتُوفى - رحمه الله - سنة ثلاثين وأربعمائة من الهجرة.

* * *

(١) ترتيب المدارك (ج٧/ ٢٤٦) الطبعة المغربية.
(٢) سير أعلام النبلاء (ج١٧/ ٥٤٥-٤٥٦).
(٣) ترتيب المدارك (ج٧/ ٢٤٦)
(٤) المصدر السابق (ج٧/ ٥٢).

المبحث الرابع

الزعيم الدينى لدولة المرابطين

عبد الله بن ياسين

هو عبد الله بن ياسين بن مكوك بـن سـير بـن علـى الجزولـي، أصـله مـن قريـة «تماماناوت» فى طرف صحراء غانة[1]

درس على فقيه السوس وجاج بـن زلـوا، رحـل إلى الأَنْـدَلُس فـى عهـد ملـوك الطَّوائِف وأقام بها سبع سنين[2]، واجتهد فى تحصيل العلوم الإسلامية، ثم أصبح مِن خيرة طلاب الفقيه وجاج بن زلوا فعندما طلب أبو عمران الفاسى مِن تلميذه وجـاج ابن زلوا أن يرسل مع يَحْيَـى بـن إبـراهيم فقيهًـا عالمًـا دينًـا تقيًـا مربيًـا فاضـلاً وقـع الاختيار على عبد الله بن ياسين الصنهاجى الذى كان عالمًا بتقاليـد قَومـه وأعـرافهم وبيئتهم وأحوالهم.

ودخل عبدُ الله بن ياسين مع يَحْيَى بن إبراهيم فى مضـارب ومـواطن ومسـاكن المُلَثَّمين من قبيلة جدالة فى عام ٤٣٠ هـ/ ١٠٣٨م فاستقبله أهلُهـا واسـتمعوا لـه، وأخذ يعلمهم، فكان تعليمُه باللغـة العربيـة لطلبـة العلـم، والإرشـاد الـدينى للعامـة بلهجة أهل الصَّحرَاء البربرية.

لاقى عبد الله بن ياسين كثيرًا من الصعوبات، فقد وجد أكثر المُلَـثَّمين لا يصـلون ولا يعرفون من الإسلام إلا اسمه، وعم الجهل عليهم، وانحرفـوا عـن معـالم العقيـدة الصحيحة وتلوثت أخلاقُهم وأحكام دينهم، واصـطدمت تعاليمـه بمصـالح الأمـراء والأشراف، فثاروا عليه، وكادوا يقتلوه، إلا أنه تـرك قبيلـة جدالـة، وانتقـل إلى قبيلـة لمتونة، ومِن ثمَّ اختار رباطه المشهور على مصـب نهـر السـنغال، بعـد انتشـار صـيته، وتعلُّق النَّاس به، فهرعوا إليه ليربيهم وينظمهم ويعلمهم.

ومِن خلال كُتب التَّارِيخ نستطيع أن نقول: إن عبد الله بـن ياسـين – رحمـه الله–

---

(١) دولة المرابطين، ص (٢١) نقلاً عن البكري المغرب، ص (١٦٥).

(٢) ابن الخطيب، الحلل، ص (١٩١).

نجح في رسالته الدعوية لأَسْبَاب مُهمَّة يجب أن يعرفَها الدعاةُ إلى الله، ألا وهي ما وهبه الله مِن صفات فطرية، وما اكتسبه في حياته من صفات عقلية، وصفات حركية.

أ- ومِن أهم الصِّفَات الفطرية التي ظهرت لي من سيرته:

١ـ **الذكاء**: فكان -رحمه الله- عميقَ الفهم، صاحب حجة، يُقيم الدليل على خصومه من الفقهاء، والمحليين الذين تحالفوا مع الأمراء والأعيان للقضاء عليه أو طرده.

واختياره لمكان أنسب لتربية أتباعه وتعليمهم يدل على ذكائه وبعد نظره، ويظهر ذلك في حروبه التي خاضها لتوحيد القبائل الصنهاجية، ثم انتقاله للقضاء على المخالفين له في المنهج والمعتقد والتصوُّر.

٢ـ **الشجاعة**: حيث إنه دخل الصَّحرَاء داعيًا إلى الله تعالى مع إن غيره مِن تلاميذ أبي عمران الفاسي اعتذروا وكذلك من تلاميذ وجاج بن زلوا.

وامتازَ بشجاعة وصلابة عظيمة في دعوته وأمره بالمعروف ونهيه عن المنكر، وفي جهاده حتى إنه استشهد في إحدى معاركه ضد أعدائه.

فكان شُجاعًا عظيم الاحتمال، ومارس أفضلَ الشَّجَاعَة، ألا وهي الصَّراحة في الحقِّ، وكتمان السرِّ إذ إنه كان قد خطط مع يَحْيَى بن إبراهيم المراحل العِلميَّة ولم يتسرَّب منها شيء لأعدائه حتى أخذت حيز التنفيذ.

والشَّجَاعَة في الحق وفي ميادين القتال بالنسبة للمُسْلِم تدلُّ على قُوَّة عقيدته وسلامتها من غَبش التصوُّر وانحراف المنهج، ومن المعلوم إن صفاء العقيدة يرفع الهمة وينمي الشَّجَاعَة، ويلهب المشاعر، ويذكي الروح، ويربط الفؤاد وينور العقل، ويوسِّعُ المدارك، والعاملون في الدعوة إلى الله ينبغي عليهم أن يكونوا شجعانًا فهي منه وإليه.

قال تعالى: ﴿الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ * فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَةٍ مِّنَ اللهِ وَفَضْلٍ لَّمْ يَمْسَسْهُمْ سُوءٌ وَاتَّبَعُوا رِضْوَانَ اللهِ وَاللهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ﴾ {آل عمران: ١٧٣-١٧٤}.

وحامل دين الله ينبغي ألا يستكين، ولا يجبن، ولا يخور عزمه؛ لأنه صاحب

رسالة مُقدَّسةٍ مِن عند العليم الحكيم، سار على نهجها رسل الله مِن قبل، فنصرهم الله، وانتقم مِن عدوهم.

قال الشاعر:

إن نفسًا ترتضى الإسلام دينًا ... ثم ترضى بعده أن تستكينا

أو ترى الإسلام فى أرض مهينًا ... ثم تهوى العيش نفس لو تكونا

فى عداد المُسْلِمين العظماء [1]

وكم نحن محتاجون إلى شجاعة الدعاة إلى الله مَن أمثال الفقيه عبد الله بن ياسين لندك بها الباطل، ونزيل بها المنكرات الظاهرة، وندمغَ الشُّبُهات الخادعة بالنورين كتاب الله وسنة رسوله ﷺ.

قال الشاعر:

وإذا اضطررت إلى الجدال ولم تجد ... لك مهربًا وتلاقتِ الصفانِ

فاجعل كتاب الله درعًا سابغًا ... والشرعَ سيفك وابد فى الميدان

والسُّنَّة البيضاء دونك جُنة ... واركب جواد العزم فى الجولان

واثبت بصبرك تحت ألوية الهدى ... فالصبر أوثقُ عُدةِ الإنسان

واطعن برمح الحقِّ كُلَّ معاندٍ ... لله درُّ الفارسِ الطعان

واحمل بسيف الصِّدْق حملة مخلص ... متجردٍ لله غيرِ جبان [2]

وكم نحن محتاجون للدعاة الذين يتوغلون فى مواطن القبائل التى ابتعدت عن إسلامها ودينها وإيمانها ليقودوها مِن جديد إلى دعم حركة الإسلام المعاصرة التى استهدفها كلٌّ مِن النَّصَارَى واليهود والملاحدة الحاقدين.

٣ـ **المهابة**: ومن الصِّفَات التى ظهرت لى فى سيرة عبد الله بن ياسين أنه كان مهيبًا قويًا شديدًا، فمن الأدلة على قوَّته البدنية، خوضه الحروب بنفسه وتقدُّمه فى

---

(١) انظر: الصفات اللازمة للدعاة، أحمد القطان، جاسم المهلهل، ص (٢٠).

(٢) نونية أبي عبد الله القحطاني، ص (٣٩).

ميدان الفروسية بل جعل من منهجه الذى ربى عليه أصحابه فى هذا الجانب قوله تعالى:﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَّا اسْتَطَعْتُم مِّن قُوَّةٍ وَمِن رِّبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللهِ وَعَدُوَّكُمْ﴾ {الأنفال: ٦٠}.

وفسَّر الرسول ﷺ القُوَّة – فى هذه الآية بالرمى بقوله: «ألا إن القُوَّة الرمي»[١]، والرماية إن لم تخرج من ساعد قوى ومتين فهى لا تُحقِّقُ الهدف المطلوب، وفى السُّنَّة نجد القُوَّة البدنيَّةَ لاقت حظًا وافرًا، فالرسولﷺ هو أقوى الأقوياء، وكان يُشجِّع أصحابه ﷺ على اكتساب هذه الصفة، بل رُبَّما كان يباريهم، ويصارعهم، ويسابقهم، وكما تحدثنا السيرة عن ذلك، يروى مرة أن تسابق ﷺ مع عائشة رضى الله عنها فسبقها مرَّة، ثم سبقته مرَّة، وكذلك تحدثنا السيرة عن مصارعته ﷺ لأحد أصحابه فصرعه.

ومرَّ ﷺ على صبيان يرمون بالسهام؛ فأخذ يرمى معهم ويشجعهم ويذكى فيهم روح البطولة والشَّجَاعَة والقُوَّة، ويقول: «ارموا فإن أباكم إسماعيل كان راميًا»[٢]

وهذه الآية والأحاديث الفعلية كانت منهج عبد الله بن ياسين وأصحابه، ولذلك تظهر لنا صلابة وقُوَّة أتباعه فى ميادين القتال.

ومفهوم القرآنِ للقُوَّة عام يشمل كل أنوع القُوَّة، قال السعدى – رحمه الله – فى تفسيره فى قوله تعالَى: ﴿مَّا اسْتَطَعْتُم مِّن قُوَّةٍ﴾ أي: «كل ما تقدرون عليه، من القُوَّة العقلية، والبدنية، وأنواع الأسلحة، ونحو ذلك».

فدخل فى ذلك أنواع الصناعات التى تعمل فيها أصناف الأسلحة والآلات، من المدافع والرشاشات والبنادق، والطيارات الجوية، والمراكب البرية والبحرية، والقِلاع، والخنادق، وآلات الدفاع، والرأى والسياسة، التى بها يتقدم المُسْلِمون، ويندفع عنهم بها شرُّ أعدائهم، وتعلم الرمى والشَّجَاعَة، والتدبير»[٣]

لقد جمع عبد الله بن ياسين – رحمه الله- من القُوَّة الفكرية أنواعًا متعددة من قُوَّة الإدراك، وقُوَّة الصبر، وقُوَّة العلم، وقُوَّة التلقي، وغيرها من القوى.

---

(١) رواه مسلم رقم (٩١٠).
(٢) رواه البخاري فتح الباري، (ج٦/ ٤٣١).
(٣) انظر: الصفات اللازمة للدعاة، ص (٢٢).

ومن هنا يتضح لنا حاجة العاملين فى الحركة الإسلامية إلى هاتين القُوَّتَيْن، البدنية والعقلية وجميع أنواع القوى الفكرية لتوظيفها فى الدعوة إلى الله[1]

ولقد أشار القرآن الكريم إلى قيمة القُوَّة العقلية الفكرية وإلى القُوَّة البدنية فى بيان أمة مجاهدة تحفز للنهوض بعبء النضال، فى سبيل عقيدتها وحريتها، وكان من صفات قائدها إن الله أعطاه ومنَّ عليه بهاتين القُوَّتَيْن البدنية والعقلية، قال تعالى:﴿إِنَّ اللهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِى الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ﴾ {البقرة:٢٤٧}. فبسطة العلم إشارة إلى القُوَّة العقلية، وبسطة الجسم إشارة إلى القُوَّة البدنية، قال الشيخ حسن البنا – رحمه الله – فى الأصل الأوَّل من الأصول العشرين: إن القُوَّة تشمل قُوَّة الإنسان التى تجعله قويًا فى نفسه وبدنه وعقله، وعليه أن يباشر الأَسْبَاب التى تجعله قويًا، أمَّا قُوَّة نفسه فبالإيمان، وأمَّا قُوَّة بدنه فبالرياضة والفروسية ونحوها، أما قُوَّة عقله فبالعلم» [2]

والإنسان المُسْلِم الذى وهبه الله القُوَّة العقلية والفكرية والبدنية لا ينسى دائمًا وأبدًا قُوَّة القويِّ العزيز الذى أمده بكل خير وفلاح وصلاح، وما سوى قُوَّة الله فهى قُوَّة ضئيلة هزيلة، مهما أوتيت من وسائل البطش والقُوَّة والتنكيل، فهى بمثابة خيوط العنكبوت:﴿وَإِنَّ أَوْهَنَ الْبُيُوتِ لَبَيْتُ الْعَنكَبُوتِ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ {العنكبوت:٤١}[3]

قال سيِّد قُطب – رحمه الله – فى ظلاله: «وإن أصحاب الدعوات، الذين يتعرضون للفتنة والأذى والإغراء والإغواء لجديرون أن يقفوا أمام هذه الحقيقة الضخمة، ولا ينسوها لحظة، وهم يواجهون القوى المختلفة المعادية، التى تحاول سحْقَهم وإبادتهم، كلها خيوط عنكبوت فى حساب العقيدة الصحيحة»[4]

٦ـ الأمانة: ومن الصِّفَات الفطرية التى تميز بها الزَّعِيم الدينى لدَولَة المُرَابطين الأمانة، فحين وجد الفقيه عبد الله بن ياسين إن القلوب التفت حوله، وأصبح الآمر

---

(١) المرجع السابق.
(٢) انظر: رسالة التعاليم، ص (١٠).
(٣) انظر: الصفات اللازمة للدعاة، ص (٢٢)، نقلاً عن طريق الدعوة فى الظلال.
(٤) انظر: الظلال: لسيد قطب، نقلاً عن الصفات اللازمة لأصحاب الدعوات، ص (٢٢).

الناهى فى قبائل المُلَثَّمين، لم يُنافِس الأمير يَحْيَى بن إبراهيم فـى منصبه، بـل نجده لم يتجاوز حدوده، ولم يتدخَّل فى سُلطات الأمير يَحْيَى مع مقدرته على إزاحته وإبعاده من الطريق ليتبوأ الزعامة السياسية والدينية معًا، وهذا يدلُّ على أمانة الداعية الفقيه عبد الله بن ياسين، والأمانة صفة مهمة للعاملين فى الحركة الإسلامية، فهى ذات أنوار تشع على من حول الدعاة إلى الله فتجذبهم للانخراط فى ميادين العمل الإسلامى الواسعة والمحتاجة لكل جهد وشخص مخلص لهذا الدين.

والأمانة تحتاج إلى أشخاص أقوياء لحملها، ومفهوم الأمانة فى القرآن واسع جدًا.

وقد وصف الله المؤمنين الذين نالوا الفلاح فى الدنيا والآخرة وورثوا جنة الفردوس بصفات منها الأمانة.

قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لأَمَانَاتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ﴾ {المؤمنون: ٨}.

يقول سيِّد قُطب – رحمه الله – فى تفسير هذه الآية: «وراعون لأماناتهم وعهدهم أفرادًا، وراعون لأماناتهم وعهدهم جماعة، والأمانات كثيرة فى عنق الفرد، وفى عنق الجماعة، والجماعة المُسْلِمة مسئولة عن أماناتها العامة، عن عهدها مع الله تعالى، وما يترتب على هذا العهد من تبعات، والنص يحمل التعبير ويدعه يشمل كل أمانة، وكل عهد، ويصف المؤمنين بأنهم لأماناتهم وعهدهم راعون، فهى صفة دائمة لهم فى كل حين، وما تستقيم حياة الجماعة إلا أن تُؤدَّى فيها الأمانات وتُرعَى فيها العهود»[(١)]

فعبد الله بن ياسين – رحمه الله – اتصف بالأمانة فعظم شأنه فى نظر أتباعه وفى تاريخ المُسْلِمين؛ لأنه كان أمينًا فى نفسه ومع أخوته، وحمل أمانة الإسلام، وبذل كل ما فى وسعه، وتحرَّك بمنهج الله فى دنيا النَّاس لتحكيم شرع الله، فأكسبته هذه الصفة فى نفوس النَّاس قبولاً.

٥ـ **الحياء**: والصفة الخامسة الفطرية التى جُبل عليها عبد الله بن ياسين، الحياء الذى هو شعبة من شُعَبِ الإيمان، ويظهر ذلك جليًا عندما طلب شيخه منه الذهاب مع يَحْيَى بن إبراهيم للدعوة فلم يعارض ولم يناقش بل استجاب لشيخه، كما نلاحظ

---

(١) فى ظلال القرآن، ص (٢٤٥٦).

ذلك فى سيرته مع يَحْيَى بن إبراهيم الذى تملك قلبَه حبُّ عبد الله بن ياسين وأسر فؤاده بإحسانه وكرمه وحرصه على دعوة النَّاس لدين الله، فعندما عرض الأمير يَحْيَى على عبد الله بن ياسين رِبَاطًا فى ضفاف نهر السنغال أجابه عبد الله بن ياسين الذى كان عازمًا على ترك جدالة ولمتونة؛ لما أصابه من عنتهم وظلمهم وجورهم فى بداية دعوته لهم، وعرَّف العلماء الحياء فقالوا: «أصل الاستحياء الانقباض عن الشيء والامتناع منه خوفًا من مواقعة القبيح»[(١)]

وقال الجنيد: «إن الحياء يتولد من مشاهدة النعم ورؤية التقصير»[(٢)]

فالحياء من المعانى والصِّفَات الرائعة التى يتَّصِفُ بها النبلاء والشرفاء من النَّاس، وكان الرسول ﷺ أشدَّ النَّاس حياءً، وقد وصفه الصَّحَابى الجليل أبو سعيد الخُدَريُّ ﷺ بقوله: «**كان رسولُ اللهِ ﷺ أشدَّ حياءً من العذراء فى خِدرِها، فإذا رأى شيئًا يكرهه عَرفناه فى وجهه**»[(٣)]

وقال رسول الله ﷺ: «**الحياء لا يأتى إلا بخير**»[(٤)]، ومن الحياء غضُّ البصر، وخفض الجناح، وعدم رفع الصوت إلا فى وجه الباطل.

فعلى العاملين فى الدعوة إلى الله أن يُلازموا هذه الصفة الجميلة.

فالحياء المطلوب فى صفة الداعية والذى تدعو إليه الشريعة وتحثُّ عليه، هو الذى يمنع صاحبه من ارتكاب المعاصى والوقوع فى الآثام، وفى نفس الوقت يحثُّ صاحبه على العمل الدَّءُوب للإسلام، ومناصرة الحقِّ والذَّود عنه، والوقوف أمام الباطل بشتى أنواعه.

قال رسول الله ﷺ: «**الإيمان بضع وسبعون شعبة أفضلها قول لا إله إلا الله، وأدناها إماطة الأذى عن الطريق، والحياء شعبة من الإيمان**»[(٥)]

---

(١) الصفات اللازمة لحياة الدعاة، ص (٢٦-٢٧).
(٢) المرجع السابق نفسه، ص (٢٦-٢٧).
(٣) البخاري، فتح الباري، (ج١٢/ ١٥١).
(٤) رواه البخاري (٦١١٧).
(٥) رواه مسلم رقم (٣٥).

إن هذا الخلق الكريم والصِّفة الفاضلة لأبدَّ منها فى أخلاق الـدُّعاة الربَّـانيين ولا يمنعهم هـذا الخلـق أن يُفرِّطـوا فـى معـالى الأمـور والصـعود علـى سُـلَّم الفضـائل، والوصول إلى الغايات النبيلة من تفقه فى الدين وتعلم العلم والحرص عليه.

فعن عائشة –رضى الله عنها– قال: «نِعمَ النساء نساء الأنصار، لم يمـنعهن الحيـاء أن يتفقهن فى الدين»[١]

٦ـ الحلم: والصفة السادسة من الصِّفَات الفطرية التي يلاحظها الباحث فى حياة الفقيه عبد الله بن ياسين هى صفة الحِلم، فنجده عندما تمكَّن من قبائل جدالة ولمتونـة التى حاربت دعوته عفا عنها وأحسن إليها، وكل من انصاع لأحكام الله من المخالفين والمحاربين له عفا عنه.

والحلم كما هو معلوم سيد الأخلاق؛ فالحليم هو الذى يتحمل أَسْبَاب الغضـب، فيصبر ويتأنى، ولا يثور.

من هنا ينبغى على الداعيـة أن يمـلأ صـدره بـالحلم، لأن طريـق الـدعوة محفوفـة بالمكاره، والمتاعب والإيذاء، والبطش، والسخرية، وهذه كلها عقبات تزدحم فى وجه الداعية والدعاة إلى الله[٢]

ولقد ضرَب الله لنا فى كتابه العزيز نماذج مِن حلم رسله وسعة صـدورهم علـى ما لاقوه من إيذاء وابتلاء من قَومهم، قال تعالى عن هُود عليه السلام: ﴿قَـالَ الْمَـلأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِن قَومِهِ إِنَّا لَنَرَاكَ فِي سَفَاهَةٍ وَإِنَّا لَنَظُنُّكَ مِـنَ الْكَـاذِبِينَ * قَـالَ يَـا قَوم لَيْس بِي سَفَاهَةٌ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ * أُبَلِّغُكُـمْ رِسـالاَتِ رَبِّـى وَأَنَا لَكُمْ نَاصِحٌ أَمِينٌ﴾ {الأعراف: ٦٦-٦٨}.

صوَّرت لنا هذه الآيات مقدار الحلم الذى يتصف به هـود عليـه السـلام وسـعة صدره، حيث لم يعبأ بهذا السباب، وبهذه السخرية والشتائم، ولم يطش لها حلمه، بـل قابل هذه الشتائم والسباب والسخرية بـدعوة التوحيـد، ووضَّـح لهـم مهمـة رسـالته وأخيرًا نصحهم بالحسنى وأنَّه أمين على ذلك.

---

(١) رواه مسلم (ج١/ ٢٦١).
(٢) انظر : الصفات اللازمة للدعاة إلى الله، ص (٣٠).

أمَّا رسول الله ﷺ فكان حلمه، يفوق حد التصوُّر، وخصوصًا إذا علمنا إن حلمه، كان مع القدرة على البطش وردِّ الفعل بأنكى وأعتى، فقد روى أنس بن مالك ﷺ قال: «كنت أمشى مع رسول الله ﷺ، وعليه برد نجرانى غليظ الحاشية، فأدركه أعرابي، فجذبه بردائه جذبة شديدة حتى نظرتُ إلى صفحة عاتق رسول الله ﷺ وقد أثَّرت بها حاشية الرداء من شدة جذبته ثم قال: «يا مُحَمَّد، مُرْ لى من مال الله الذى عندك، فالتفتَ إليه فضحك، ثم أمر له بعطاء»[(١)]

إن الدعاة إلى الله تعالى الذين يسعون لإقامة شرع الله على منهج النبوة الخالد، لمحتاجون إلى هذه الصِّفَة الرفيعة فى حركتهم الدائبة والمستمرَّة، وإن كتب التَّاريخ الإسلامى تبين لنا أنَّ طلائع الفتح والتَّمكين دائمًا وأبدًا تكون هذه الصفة بارزة فى صفوفهم.

٧ـ الجاذبية الفطرية: وهذه الصفة بارزة للعيان فى شخصية الفقيه عبد الله ابن ياسين وبها جذب قلوب أبناء الصنهاجيين بدون تكلُّف، وهى من أقوى العناصر التى تكونت منها شخصية الفقيه ابن ياسين.

لقد استطاع أن يملك قلوب مَن جالسوه وسمعوا حديثه من أمثال يَحْيَى بن إبراهيم، ويَحْيَى بن عمر، وأبى بكر بن عمر، وغيرهم من قادة الصنهاجيين وشيخوخهم، ولا شكٌّ إن ما ذكرناه من هذه الصِّفَات المهمة فى شخصية الداعية هى من العطايا العظيمة التى يهبها الله لفئة من عباده الذين أخلصوا القول والعمل.

وكان قول الله تعالى متمثلاً فيهم: ﴿**قُلْ إِنَّ صَلاَتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي للهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ * لاَ شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ**﴾ {الأنعام: ١٦٢،١٦٣}.

ب ـ من الصفات المكتسبة فى شخصية الفقيه ابن ياسين:

١ـ الصدق:

وظهر ذلك فى أقواله وأفعاله ومخالطته لِلنَّاس، فكان صادقًا فى دعوته وفى

---

(١) أخرجه البخاري فى الفتح (٧/ ٦٣)، والحديث (٣١٤٩).

عرضها، وفى مخاطبته لِلنَّاس، ولا يهاب أحدًا، ولا يخشى فى الله لومة لائم، ولا همزة هماز، ولا لمزة لمَّاز.

ولمس النَّاس صدقه فى أمره بالمعروف ونهيه عن المنكر، وفى حربه للبدع، وفى تعليمه لِلنَّاس وجهاده فى سبيل الله فتأثر أتباعه به غاية التأثر.

وحثنا القرآن الكريم على التخلُّق بهذه الصفة فقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾ {التوبة: ١١٩}.

وكانت التوجيهات النبوية الكريمة للصحابة رضوان الله عليهم تحثُّهم على الصِّدْق، فعن ابن مسعود ﷺ، عن النبى ﷺ أنه قال: «**إن الصِّدْق يهدى إلى البر، وإن البرَّ يهدى إلى الجنَّة، وإن الرَّجل ليصدُق ويتحرى الصِّدْق حتى يكتب عند الله صديقًا**»[١]

ويُعتَبَرُ الصِّدْق من أهم صفات المتسبين للعمل الإسلامى القائمين بإرشاد النَّاس إلى دين الله، فليعلم ذلك كل داعية، وليع تمامًا إن دعوته جاءت بالصِّدْق، كما قال تعالى: ﴿وَالَّذِى جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ {الزمر: ٣٣}.

وقد شهد المُؤَرِّخُون حتى الذين طعنوا فى دَولَة المُرَابطين على صدق زعيمها عبد الله بن ياسين، لقد ساد ابن ياسين فى قبائل المُلَثَّمين بصدقه فى دعوته.

٢- ضبط النفس والابتعاد عن التهور والانفعال:

ويظهر ذلك جليًا فى شخصية ابن ياسين عندما باشر الأمير يَحْيَى بن عمر اللمتونى القتال، وأمضى الحرب بنفسه فأدَّبه ابن ياسين وضربه بالسوط عشرين مرة، وبيَّن له إن ذلك خطأ، لأن الأمير لا يقاتل وإنَّما يقف يُحرِّض النَّاس ويُقوِّى نفوسهم فإن حياة الأمير حياة عسكره، وموته فناء جيشه.

واعتبَرَ عبد الله بن ياسين إن إقدام الأمير يَحْيَى على القتال فيه تهور وعدم ضبط النفس.

كما يدلُّ على ضبط نفس الفقيه ابن ياسين، وابتعاده عن التَّهَوُّر أنه لم يعلن

---

(١) أخرجه البخاري فتح (١٣/ ١٢١)، الحديث (٢٠٩٤).

الجهاد حتى أعدَّ عُدَّتَه، واستكمل أمره وأخذه بمراحله، وربى رجاله، ولـذلك عنـدما خاض جهاده كان موفقًا منصورًا، ولم يستطيع القُوَّة المعارضة له أن تقضى عليه[١]

إن الداعية يتعرض أثناء قيامه بعمله الإصلاحي، إلى كثير من الجـدال والتحـدى والأذى، فعليه أن يتحلَّى بالصبر، وضبط النفس؛ لأن طريق الدعوة كما هو معـروف طويل ويحتاج إلى صبر حتى الوصول إلى نهايته.

فعملية ضبط النفس وعدم التَّهَوُّر والإسراع فى تهدئة الجو مطلوب مـن الداعيـة قبل التورُّط فيما لا تُحمَدُ عقباه.

إن ضبط النفس يتم بموازين مُحددة تقى صاحبها من مغبة انسياقه وراء ما يصوِّر له خياله، ويراه فى نظره هو الأسلم فعندئذٍ يغضب، ويندفع ويتعجل الأمور فيتورَّط، ولقد ذكر لنا القرآن قصة تعطـى هـذه المعـاني، وتصـوِّرُها لنـا تصـويرًا كأنَّنـا نلمسـه ونشاهده، تلك قصة الملأ من بنى إسرائيل:﴿إِذْ قَالُوا لِنَبِيٍّ لَّهُمُ ابْعَثْ لَنَا مَلِكًا نُّقَاتِلْ فِى سَبِيلِ اللهِ﴾ {البقرة: ٢٤٦}.

وفى هذه القصة عبر وعظات، فـإن أشـدَّ النَّـاس حماسـة وانـدفاعًا وتهـورًا، قـد يكون أشد النَّاس جزعًا وانهيارًا وهزيمة ونقضًا للعهد:﴿قَالَ هَـلْ عَسَـيْتُمْ إِن كُتِـبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ أَلاَّ تُقَاتِلُوا قَالُوا وَمَا لَنَا أَلاَّ نُقَاتِلَ فِى سَبِيلِ اللهِ وَقَـدْ أُخْرِجْنَـا مِـن دِيَارِنَـا وَأَبْنَائِنَـا فَلَمَّـا كُتِـبَ عَلَـيْهِمُ الْقِتَـالُ تَوَلَّـوْا إِلاَّ قَلِـيلاً مِّـنْهُمْ وَاللهُ عَلِـيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾ {البقرة: ٢٤٦}.

وهكذا نكثوا وعدهم، وتفلَّتوا من الطاعة، ونكصوا عـن التكليـف، وهـذا شـأن المتهورين المتسرِّعين، الذين لا يُقدِّرون الظروف، ولا يحسـبون الصـحيح ولا يعرفـون قيمة للتكاليف الملقاة على عاتقهم[٢]

ورحم الله الشيخ حسن البنا حيـث يقـول: «أيُّهـا الأخـوان المُسْـلِمون، وبخاصـة المتحمسون المتعجلون منكم، اسمعوها منى كلمة عالية داوية من فوق هذا المنبر – فى

---

(١) انظر: روض القرطاس ص (٧٩-٨٠).
(٢) انظر: الصفات اللازمة للدعاة، ص (٤٤).

مؤتمركم هذا الجامع- إن طريقكم هذا مرسومة خطواته، موضوعة حدوده، ولست مخالفًا هذه الحدود التى اقتنعت كل الاقتناع بأنها أسلم طريق للوصول، فمَن أراد منكم أن يستعجل ثمرة قبل نضجها، أو يقطف زهرة قبل أوانها، فلست معه فى ذلك بحال، وخير له أن ينصرف عن هذه الدعوة إلى غيرها من الدعوات. ألجموا نزوات العواطف، بنظرات العقول، وأنيروا أشعة العقول بلهب العواطف، وألزموا الخيال صدق الحقيقة، والواقع، واكتشفوا الحقائق فى أضواء الخيال الزاهية البرَّاقة، ولا تميلوا كلَّ الميل فتذروها كالمعلقة، ولا تصادموا نواميس الكون، فإنها غلابة، ولكن غالبوها، واستخدموها، وحوّلوا تيارها، واستعينوا ببعضها على بعض، وترقَّبوا ساعة النصر وما هى منكم ببعيد»[1]

فينبغى على العاملين فى الحركة الإسلامية أن يُدْرِكُوا هذا جيدًا، ويتركوا عنهم الحماس المتهوِّر، ويتفهموا أصول العمل، ويُدْرِكُوا الواقع الذى يحيط بهم، وينبذوا المجازفات الفاشلة؛ إن واقعنا المعاصر يحتاج إلى صفة ضبط النفس وعدم التَّهَوُّر للعاملين فى الدعوة إلى الله عز وجل.

٣- الإرادة القوية:

لقد شهد المُؤَرِّخُون المُسْلِمون وغيرهم إن ابن ياسين – رحمه الله تعالى – كان ذا همة وعزيمة لا تهزها الجبال، آمن بسموِّ دعوته، وقدسيَّة فكرتِه، وعزم على أن يعيش لها ويموت فى سبيلها، وأدرَك إن الأمانة التى يحملها ودخل بها الصَّحرَاء الكبرى تبعتها عظيمة؛ فعليه أن يصبر فى عزيمة قوية، وإيمان ثابت ويقين لا يدخله تردد ولا شك.

فداوَمَ على العمل الجاد وأخذ بقُوَّة وعزم ومثابرة ومصابرة حتى تحقق إعزاز دين الله فى تلك الصحارى القاحلة المقفرة الخالية من العلماء والفقهاء، فأصبحت بفضل الله ثم بجهده وجهاده مليئة بالدعاة والفقهاء والعلماء والمجاهدين.

فينبغى علينا ونحن فى طريق الدعوة سائرون أن نأخذ أمر الدعوة بقُوَّة، وإرادة قوية وعزيمة ماضية، وهمة متطلعة للمعالي، ونترك حياة الرخاء واللين والدعة،

---

(١) مجموعة الرسائل، لحسن البنا، ص (١٨٠).

ونقتدى بسيد الدعاة الرسول ﷺ فى عزمه وقُوَّة إرادته، وجمال صبره وشدة تحمله، وعظم حلمه.

ج ـ الصفات العقلية التى ظهرت فى شخصية ابن ياسين:

١ـ القدرة على الفهم والاستيعاب:

استطاع ابن ياسين أن يفهم ويستوعب المناهج العِلمِيَّة التى كانت فى زمانه من فقه وحديث ولغة وأصول وغيرها من العلوم حتى تأهَّل لأن يكون أهلاً لحمل الرسالة التى كلَّفه بها شيوخه، كما انجلى لى قدرته على فهم واقعه الذى يريد تغييره وحدد أولويات المرحلة التى هو فيها وشرع فى إصلاحها، كما أنه استوعب الظروف السياسية فى زمانه، واستطاع أن يستفيد منها لدعوته.

فينبغى على العاملين فى الدعوة الإسلامية أن يكون لهم وعى سياسى بواقعهم، وخبرة بالأساليب الحركية والتنظيمية، ومهارة فى التخطيط المنظم المتزن حتى نستطيع أن نواجه العدوان الشرس المُوجَّه لأمتنا الإسلامية ونتصدى له بأسلوب كله حكمة وحنكة.

ومن هنا يتوجب على الأخ الداعية، أن تكون عنده قدرة على الفهم والتجارب وسرعة فى التنفيذ، وأن يتسلح بالمعرفة التامَّة، وأن يفهم دعوته حق الفهم كى يستطيع أن يُبلغَها حق التبليغ، قال عمر ﷺ: «لست بالخِبِّ، ولا الخِبُّ يخدعني».

٢ـ النظر الثاقب والقدرة على الوصول للقرار الحاسم دون تردد:

ويظهر ذلك فى سيرة الفقيه عبد الله بن ياسين عندما طلب فقهاء سجلماسة ودرعة فى عام ٤٤٧هـ منه القدوم ليخلصهم من الحكام والطغاة الظلمة من زناتة المغراويين، ومن أميرهم مسعود بن أنودين، فجمع ابن ياسين شيوخ قَومه وقرأ عليهم رسالة فقهاء سلجماسة، فأشاروا عليه بمدِّ يد العون لهم، وقالوا له:

«أيها الشيخ الفقيه هذا ما يلزمنا فسر على بركة الله»؛ فأخذ قراره الحاسم، وتحركت جموع المُرَابطين فى شهر صفر سنة ٤٤٧هـ إلى بلاد درعة، واشتبكت مع

المغـروايين الـذين انهزمـوا أمـام المُـرَابطين وتشـتت جمـوعهم، ودخـل ابـن ياسـين سجلماسة، وأصلح أحوالها وقدَّم عليها عـاملاً مـن أتباعـه وجعـل فيهـا حاميـة مـن جنوده ورجع إلى الصَّحرَاء[١]

فعلى العاملين فى الدعوة الإسلامية، الاتصـاف بصـفة النظـر الثاقـب، وسـرعة اتخاذ القرار الحاسم دون أي تردد، ودون أى ريـب، لإن الداعيـة الربـانى ينظـر بنـور الله، وهذا النُّور الإلهي، إذا حلَّ فى قلب المؤمن يولِّد فيه البصيرة الثاقبة، التى يعـرف بها الحقائق، ويزن بهـا الأمـور، ويـدركُ بهـا الصِّعاب[٢] ﴿يَهْـدِي اللهُ لِنُـورِهِ مَـن يَشَاءُ﴾ {النور:٣٥}.

د ـ الصفات الحركية التى ظهرت للباحثين فى شخصية ابن ياسين:

١ـ الشعور بالمسئولية:

وبدأ الشعور بالمسئولية فى حياة ابن ياسين منذ أن رغب فـى التحصـيل والتـزوُّد للعلم والاستعداد للدعوة، وازداد ظهور ذلك فى شخصيته عنـدما دخـل مـع الأمـير يَحْيَى بن إبراهيم فى قبائل المُلَثَّمين حيث تولد فى أعماقه شعور بمسئولية الدعوة فـى هذه الأُمَّة الجاهلة من قبائل صنهاجة، وكان شعورًا جرى فـى عروقـه جريـان الـدم، فأحسَّ بعظمة التكليف، وأعباء المسئولية فقام بأدائها خير أداء.

إن الأُمَّة الإسلامية فى هذه الأيام بمسيس الحاجة إلى العناصر التى تتحـرك ذاتيًـا نحـو مسـئوليتها، وبحاجـة إلى عناصـر تتقـد نفوسـها شـعورًا وإحساسًـا بواجباتهـا الإسلامية، وبحاجة إلى عناصر يغلى فيها الشعور لهـذا الـدِّين، وهـى تريـد عناصـر لا يهدأ تفكيرها للعمل لهذا الدين ساعة من ليل أو نهار.

فالشعور بالمسئولية أمر لابُدَّ منه لكل داعية نذر نفسه لله ولرسوله ولدينه، وعليـه أن يتحرك فى هذه الحياة بمقدار ما يحمله من مسئولية، لأن حياة الداعية هـى التحـرك للإسلام لا القعود ولا الهمود[٣]

---

(١) تاريخ المغرب والأندلس فى عصر المرابطين، حمدي عبد المنعم، ص (٤٢).

(٢) انظر: الصفات اللازمة للدعاة إلى الله، ص (٦٣).

(٣) المصدر السابق، ص (٧١-٧٢-٧٣).

وقد أحسن الشيخ الدكتور يوسف القرضاوى عندما قال:

قلتُ الحيلة هى التحرك	لا السكون ولا الهمود
وهى الجهاد وهل يجاهد	من تعلق بالقعود
وهى التلذذ بالمتاعب	لا التلذذ بالرقود
هى أن تذود عن الحياض	وأى حر لا يذود
هى أن تحس بأن كأس	الذل من ماء صديد
هى أن تعيش خليفة	فى الأرض شأنك أن تسود[1]

٢ـ النظام والدقة:

وظهرت صفة النِّظَام والدقة فى شخصية الفقيه ابن ياسين عندما تكاثر عدد المريدين فى رباطه الذى اتخذه قريبًا من نهر السنغال؛ حيث وضع شروطًا فى قبول كل جديد كى يحفظ صفو جماعته من المُخَرِّبين، فكان ينتقى أطهر المُلَثَّمين نفسًا وأوفرهم قُوَّة وأقدرهم على تحمل المشاق، ومَن توفرت فيه الشروط واجتاز التجربة بنجاح يتولى تعليمه وتثقيفه من قرآن وسنة وتفسير وحديث وأحكام الدين[2].

وأصبح رباطه قمة فى النِّظَام والدقة، واختار لإدارته أحد الأمراء، وفى الأمور المهمة كان الأمر شورى بين الجماعة الإسلامية المرابطة[3].

إن ديننا الإسلامى حَثَّنا على النِّظَام فى كل شيء، ومن التطبيقات العملية على ذلك نأخذ مثال السفر، حيث أمر الإسلام الركب إذا كانوا ثلاثة أن يؤمروا عليهم أميرًا، حتى لا يختلفوا فى الطريق وتتبعثر جهودهم، وخصوصًا إن السفر كما قال الرسول ﷺ قطعة من العذاب، فعملية التنظيم واختيار الأمير، لا شكَّ أنَّها عملية تريح المسافرين من أعباء كثيرة، قال ﷺ: «**إذا خرج ثلاثة فى سفر فليؤمروا**

---

(١) الصفات اللازمة للدعاة إلى الله، ص (٧٣).
(٢،٣) دولة المرابطين ص (٢٧).

أحدهم»[١] فلابُدَّ إذاً من تعويد النفس وضبطها على النِّظَام، فالمُسْلِم لا يتربى تربية منظمة، إلا إذا كان في جماعة منظمة ذات ارتباط ونظام ودقة في كل شيء، وفي كل أمر، كما إن هذه الجماعة لها هدف جماعي، يتحقق بتعاون الفرد وانصهاره في بوتقة الطاعة والنِّظَام[٢]

٣- القدرة على التعامل مع الناس:

تميَّزت شخصية الفقيه ابن ياسين بمقدرته في تعامله مع أصناف النَّاس من أمراء وعوام وتجار وغيرهم من طبقات المُجْتَمَع الصنهاجي. كان - رحمه الله- رقيق الشعور، ثائر العاطفة، يقظ القلب، بعيد الآمال، كبير المطامح في الإصلاح، وكان كل همه أن ينتفع النَّاس بعلمه ودعوته، ولذلك اختلط بالنَّاس ودرس أخلاقهم وطبيعتهم عن كثب، وكان في خطابه لِلنَّاس متحليًا بمكارم الأخلاق بعيدًا عن التجريح والإساءة.

واتخذ من القرآن منهجًا في أسلوبه ودعوته متمثلاً بقول الله تعالى: ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ {النحل:١٢٥}.

وقد وصف نبيه الكريم ﷺ: ﴿فَبِمَا رَحْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ لِنتَ لَهُمْ وَلَوْ كُنتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ﴾ {آل عمران: ١٥٩}. فليقتد الداعي المُسْلِم برسول الله ﷺ، وليكن شأنه وديدنه لمن يدعوهم، ويتحمل صدور أي أذى منهم.

٤- الاستعداد للبذل والتضحية بكل شيء:

نجد إن الفقيه عبد الله بن ياسين - رحمه الله- بذل نفسه وماله ووقته وحياته، وكل شيء في سبيل الغاية التي خرج من أجلها إلى قبائل صنهاجة، وقد أيقن هذا الداعية الرباني أنه ليس في الدنيا جهاد لا تضحية معه، إنَّما هو الأجر الجزيل، والثواب الجميل.

---

(١) مسلم، كتاب المساجد، باب من أحق بالإمامة، (١/ ٤٦٤) رقم (٦٧٢).
(٢) انظر : الصفات اللازمة للدعاة، ص (٧٥).

إن المُسْلِم عندما يبذل ما فى وسعه من أجل دعوته ورضا ربه يرجو بذلك أعظم الدرجات عند الله، والفوز والخلود والنعيم المقيم بالجنة، وأعظم من ذلك إحلال رضوان الله عليه، قال تعالى:﴿ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَعْظَمُ دَرَجَةً عِنْدَ اللهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ * يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِّنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَنَّاتٍ لَّهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ مُّقِيمٌ﴾ {التوبة: ٢٠-٢١}.

إن الذين ضحوا وبذلوا وجاهدوا، استطاعوا أن يُغيِّروا مجرى التَّارِيخ، ويبدلوا أفكار ومبادئ البشر الأرضية بمبادئ سامية ربانية.

فينبغى على العاملين فى مجال الدعوة الإسلامية أن يجردوا أنفسهم من الهوى، وينفضوا أنفسهم من كل بهرج وزينة، وأن يبذلوا المال برضاء وسخاء، ويبذلوا العافية والصحة والسهر والتعب، والمسير المضني، لرفع دعوة الله، وإذا دعت الحاجة إلى بذل الروح فلا يضنون بها، بل يجعلونها رخيصة بجانب مغفرته ورحمته ورضوانه وجنته[١]

لقد تعمَّدتُ الإسهاب فى ذكر الصِّفَات اللازمة فى الشخصية التى تريد أن تربى أمة وتنشئ شعبًا وتبنى دَولَة، لعلَّ الله ينفعنا بالدراسة التحليلية للشخصيات الربانية التى ظهرت فى أمتنا العظيمة.

* * *

(١) انظر: الصفات اللازمة للدعاة إلى الله، المرجع السابق نفسه، ص (٧٤ وما بعدها).

المبحث الخامس

المراحل التى مر بها ابن ياسين فى دعوته

نستطيع أن نقرر من الاستقراء التَّارِيخى لسيرته أنه مرَّ بعدة مراحل قبل أن تقَوم دَولَة المُرَابطين، وبعض المراحل عاصرها وأشرف عليها وبعضها الآخر قام بها أتباعه المخلصون.

أما المراحل التى مَرَّت بها دَولَة المُرَابطين قبل قيامها فهى مرحلة التعريف والتكوين والتنفيذ، أما مرحلة التَّمكين فهى التى أصبحت ملامح دَولَة المُرَابطين واضحة للعيان، إن المراحل التى عاصرها وأشرف عليها بنفسه هى مرحلة التعريف والتكوين وجزء من التنفيذ، أما بقية المعارك فقام بها تلاميذه المخلصون من أمثال أبى بكر بن عمر، ويوسف بن تاشفين، وأمَّا صاحب الفضل بعد الله تعالى فى مرحلة التَّمكين والتوسع والانتشار الفعلي، فهو يوسف بن تاشفين منقذ الأَنْدَلُس من الضياع ومبيد الحركات الكفرية البدعية من الوجود.

١ـ مرحلة الدعوة والتعريف بالإسلام:

قام ابن ياسين فى هذه المرحلة بتعريف النَّاس بالعقيدة الإسلامية الصحيحة؛ موضحًا لهم أركان الإيمان الستة: «الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وقضائه وقدره» على أصول منهج أهل السُّنَّة والجماعة، واهتم بتنقية العقيدة الإسلامية من اللوثات الشركية والوثنية التى خالطت عقائد المُلَثَّمين فى تلك الفترة.

واهتم بتعليم النَّاس الصلاة والزكاة وأحكام الصيام حيث وجدهم لا يعرفون من الإسلام إلا اسمه، وحارب العادات السيئة التى تصطدم مع ثوابت الدين من زنى وزواج بأكثر من أربع، وغير ذلك من الأعراف والتقاليد المزوجة بالجهل والتخلف والضلال، وبذل جهدًا فى بيان أصول الإسلام لِلنَّاس وحاول جاهدًا أن يربطهم بالكتاب والسُّنَّة وإجماع الأُمَّة، وأوضح لِلنَّاس ضرورة الالتزام بالسُّنَّة وأنَّها هى المبينة للقرآن الكريم، بل هى شرح وتفصيل للقرآن العظيم، وعمل على تفسير

نصوص الدين بأسلوب يلائم عقول المُلَثَّمين، وأزال الشبهات التى تعلقت بأذهان النَّاس من قبائل صنهاجة وكان همه جمع النَّاس على الإسلام ومبادئه والعمل به على العموم.

ودعا النَّاس جميعًا إلى محبَّة كل أعمال الخير وكراهية كل أنواع الشر.

ونستطيع أن نقول:إن هذه المرحلة فى دعوة ابن ياسين كانت انطلاقًا من قوله تعالى:﴿كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولاً مِّنكُمْ يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا وَيُزَكِّيكُمْ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ﴾ {البقرة: ١٥١}.

وهذه الآية حدَّد الله بها وظيفة النبى ﷺ وواجبه وكذلك الدعاة من أمته من بعده.

حيث نجد الداعية الفقيه ابن ياسين سلك فى دعوته هذه الأمور أو الوظائف أو الواجبات وهي:

١- تبليغ وحى الله على النَّاس، وذلك فى قوله تعالى: ﴿يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا...﴾.

٢- تزكية نفوس النَّاس وتطهيرها وتنميتها بالخيرات والبركات فى الدنيا والآخرة، بحيث يصير الإنسان فى الدنيا مستحقًا للأوصاف المحمودة، وفى الآخرة الأجر والمثوبة وذلك في قوله – سبحانه وتعالى-: ﴿وَيُزَكِّيكُمْ﴾.

فالداعية إلى الله يطهِّر نفوس النَّاس بوحى الله، وينمى أرواحهم وأقوالهم وأبدانهم، ويرتفع بهم إلى المستوى الذى يليق بكرامة الإنسان، الذى كرَّمه ربه وفضَّله على كثير ممن خلق.

٣- التعليم، تعليم النَّاس العلم النافع، أى القرآن والحكمة، وذلك فى قوله سبحانه من هذه الآية: ﴿وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ ﴾.

فهو واجب النبى ﷺ، وواجب الدعاة إلى الله إلى يوم الدين، و«الكتاب» هو القرآن الكريم، وهو هديً لِلنَّاس؛ كل النَّاس، إذ ما من خير للبشرية فى دينها ودنياها إلا أمر به القرآن، وما من شيء من هذا وذاك إلا اشتمل عليه القرآن: ﴿مَّا فَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِن شَيْءٍ﴾ و﴿تَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ﴾ و﴿تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ﴾.

وقد سُمى القرآن الكريم قرآنًا من بين كتب الله؛ لأنَّه جمع ثمرة هذه الكتب

كلها، بل جمع ثمرة العلوم والمعارف كلها، إذ القرآن معناه الجمع والإثبات.

والحكمة هي: إصابة الحق بالعلم والعقل، ولها معان، فهى من الله سبحانه: معرفة الأشياء وإيجادها، على غاية ما يكون الإحكام، ومن الإنسان معرفة الموجودات، والعلم بها، وفعل الخيرات. و«الكتاب والحكمة» بهذه المعانى هما تنوير الأذهان بما تفتقر إليه من هدايات فى عالمى الغيب والشهادة، وكم كانت قبائل صنهاجة محتاجة لهذه الهدايات التى أصلحت اعتقادها وتصورها ومنهجها، وأصبحت قبائل تحمل أهم رسالة ودعوة ربانية بفضل الله عليها ثم بجهود المخلصين من أمثال الفقيه ابن ياسين.

٤- واجتهد ابن ياسين – رحمه الله – فى نقل النَّاس من ضلال الباطل إلى طريق الحق، ومن ظلام الجهل إلى نور العلم مسترشدًا بقول الله تعالى: ﴿وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ﴾ أى يُبَصِّرُكم بحاضركم، ويرسم لكم أسلم طريق لمستقبلكم.

كان أثر التربية القرآنية واضحًا فى شخصية ابن ياسين – رحمه الله – حيث نجده فى تبليغ رسالات الله لا يُداهن ولا يُجامل، بل يأخذ بجميع الأخلاق الشرعية، ويتوكل على الله فى الصدع بكلمة الحق، وكأن بين عينيه قول الله تعالى: ﴿الَّذِينَ يُبَلِّغُونَ رِسَالاَتِ اللهِ وَيَخْشَوْنَهُ وَلاَ يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلاَّ اللهَ وَكَفَى بِاللهِ حَسِيبًا﴾ {الأحزاب: ٣٩}.

وكان يشعُرُ فى قرارة نفسه بالإثم والمعصية إن قعد وكتم ما علَّمه الله – سبحانه وتعالى–وهذا من أثر القران فى نفسه حيث قال تعالى:﴿إِنَ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَى مِن بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاس فِى الْكِتَابِ أُولَئِكَ يَلعَنُهُمُ اللهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللاَّعِنُونَ﴾ {البقرة:١٥٩}.

والآية واضحة فى بيان إن مَن عرف الحق، فقد وجب عليه أن يُبينه لِلنَّاس، ومَن لم يفعل فقد أثِم.

إننا محتاجون بأن نتربى على آيات الله، لنفهمها ثم لننطلق فى دنيا الناس عاملين بها ابتغاء مرضاة الله، وطمعًا فى ثوابه ورغبة فى جنته، وخوفًا من عقابه وشفقة من ناره.

نعى الله تعالى فى كتابه العزيز على أهل الكتاب عدم بيانهم لأحكام الله لِلنَّاس وكتمانها مقابل ثمن قليلٍ من متاع الدنيا.

فقال تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاس وَلاَ تَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَاشْتَرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلاً فَبِئْس مَا يَشْتَرُونَ﴾ {آل عمران:١٨٧}.

وهكذا يا أخى الكريم نجد القرآن الكريم فى تربيته للدعاة إليه يرغبهم ويرهبهم، فتنطلق القلوب تسعى للمثوبة والدرجات العلى؛ لأن ما عند الله خير وأبقى.

كما نجد الأحاديث النبوية التى تربى عليها ابن ياسين وتلاميذه مشجعة لهم فى السعى الدءوب من أجل إكمال مرحلة التعريف بنجاح.

فإن السُنَّة النبوية المطهرة شارحة القرآن قد فاضت بالأحاديث فى هذا المجال.

روى الإمام البخارى بسنده، عن عبد الله بن عباس –رضى الله عنهما–، فى باب: تعريف النبى ﷺ وفد عبد قيس على أن يحفظوا الإيمان، والعلم، ويخبروا مَن وراءهم، قال مالك بن الحويرث– وهو من بنى عبد القيس– قال لنا النبى ﷺ: «**ارجعوا إلى أهليكم فعلِّموهم**».

عن ابن عباس قال: «قال النبى ﷺ لما قَدِم إليه، وفد عبد القيس: **مَن الوفد، أو مَن القَوم؟**» قالوا: ربيعة، فقال: «**مرحبًا بالقَوم، أو الوفد، غير خزايا ولا ندامى**»، قالوا: إنا نأتيك من شقة بعيدة، وبيننا وبينك هذا الحى من كفار مضر، ولا نستطيع أن نأتيك إلا فى شهر حرام، فمرنا بأمر نخبر به مَن وراءنا ندخل به الجنة، فأمرهم بأربع ونهاهم عن أربع: أمرهم بالإيمان بالله عز وجل وحده، قال: «**هل تدرون ما الإيمان بالله وحده؟**» قالوا: الله ورسوله أعلم.

قال: «**شهادة أن لا إله إلا الله، وإن محمدًا رسول الله، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة، وصوم رمضان، وتعطوا الخمس من المغنم**».

ونهاهم عن الدباء والحنتم والمزفت، قال شعبة: ربما قال: «النقير» وربما قال:

«المقير» قال: «احفظوه وأخبروه مَن وراءكم»(١)

وهذا الحديث النبوى الشريف نهج للقَوم لمعرفة أصول الدعوة فى مرحلة التعريف ومعالجة الأمراض بالمُجتَمَع، حيث كانت عادة شرب الخمر قد انتشرت فى ربوع هؤلاء القَوم انتشار النار فى الهشيم، ولذلك نهاهم رسول الله ﷺ عن الدباء والحنتم والمزفت التى كانت عبارة عن أوانٍ لشرب الخمر، ومن مثل هذا الحديث يستلهم الدعاة أولويات مرحلة التعريف فى الدعوة إلى الله تعالى، وغيره من الأحاديث الكثيرة والإرشادات النبوية الكريمة.

استمرَّ الفقيه ابن ياسين فى تعريف النَّاس بأصول دينهم وأحكامه والأخلاق التى تطلبها شريعتهم وحارب التقاليد والأعراف السيئة بكل شجاعة وجرأة.

إلا إن الله تعالى ابتلاه بقَوم غلاظ الأكباد قساة القلوب فاصطدمت دعوة المصلح الفقيه بأطماعهم؛ فتعرَّض للتضييق والشدَّة والعسف من بعض وجهاء قبائل صنهاجة من قبيلة جدالة وحاولوا قتله إلا إن الله نجاه منهم.

فأشار الأمير المخلص والتلميذ الوفى يَحْيَى بن إبراهيم على ابن ياسين أن يذهبوا إلى جزيرة فى حوض السنغال ليتربى الأتباع فيها ابتغاء مرضاة الله والدار الآخرة.

وقال له: إن الجزيرة إذا حسر البحر دخلنا إليها على أقدامنا وإذا ملأ دخلنا فى الزوارق، وفيها الحلال المحض الذى لا تشك فيه من الشجر البرية وصيد البر والبحر من أصناف الطير والوحوش والحوت(٢)

وبذلك يكون ابن ياسين - رحمه الله - ترك ديار المُلَثَّمين واختار جزيرة فى حوض نهر السنغال للمرابطة وتربية المريدين على كتاب الله وسنَّة رسوله ﷺ، بعد أن ترك صدى ودويًا لدعوته فى ديار المُلَثَّمين، وبذلك قرَّر ابن ياسين أن ينتقل إلى مرحلة التكوين مختارًا مكانًا مناسبًا لهذه المرحلة المهمة فى تاريخ دَولَة المُرَابطين بعد أن نجح فى مرحلة التعريف فى إبلاغ الدعوة والتعريف بها لهم.

---

(١) مسلم : كتاب الإيمان، باب الأمر بالإيمان بالله تعالى ورسوله، (١/ ٤٦) رقم (١٧).
(٢) انظر: دولة المرابطين، ص (٢٣).

ب ـ مرحلة اختيار العناصر التي تحمل الدعوة عند الفقيه ابن ياسين:

تمهيد:

اشتهر فى تاريخ المُرَابطين ما يُسمى برباط ابن ياسين، وقبل أن نتعرض لرباط ابن ياسين الذى اتخذه فى مرحلة التكوين أرى من باب الفائدة للقارئ الكريم أن يأخذ فكرة مختصرة عن معنى الرِّبَاط فى الإسلام.

الرباط:

الرِّبَاط حصن حربى يُقام فى الثغور المواجهة للعدو للذود عن ديار المُسْلِمين، وهذه التسمية مقتبسة من القرآن الكريم والسُّنَّة النبوية المطهرة.

أما القرآن الكريم فمن قوله تعالى: ﴿**وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَّا اسْتَطَعْتُم مِّن قُوَّةٍ وَمِن رِّبَاطِ الْخَيْلِ**﴾ {الأنفال:٦٠} ومن قوله تعالى: ﴿**يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ**﴾ {آل عمران: ٢٠٠}.

وفى الحديث النبوى فى البخارى جاء فضل الرِّبَاط فى سبيل الله تعالى عن سهل بن سعد الساعدى ﷺ إن رسول الله ﷺ قال: «**رباط يوم فى سبيل الله خير من الدنيا وما عليها، وموضع سوط أحدكم من الجنة خير من الدنيا وما عليها، والروحة يروحها العبد فى سبيل الله أو الغدوة خير من الدنيا وما عليها**»[(١)]

وأصبحت كلمة مرابط تطلق على الشخص الذى خرج إلى الثغور للدفاع عن المُسْلِمين من أعدائهم، وأطلق المُسْلِمون على الثغر أى المحل الذى يقيمون فيه اسم الرِّبَاط.

ويحتوى الرِّبَاط على برج مراقبة وحصن صغير، وقد أقام ولاة الثغور كثيرًا من هذه الرُّبُط لحماية حدود الدَوْلَة الإسلامية على مرِّ التَّاريخ، فكان فى بلاد ما وراء النهر عشرة آلاف رباط، وكذلك فى ثغور الجزيرة الفراتية، وكانت سواحل المَغْرب المطلَّة على البحر المتوسط عرضة لغارات البيزنطيين أكثر من غيرها فأقيمت فيها الرُّبُط وشحنت بالمجاهدين للدفاع عنها، حتى إن الصَّحَابِى الجليل عقبة بن نافع

---

(١) رواه البخاري فى كتاب الجهاد والسير (ج٣/ ٢٩٥)، حديث رقم (٢٨٩٢).

الفهري عندما أراد بناء مدينة القيروان بلغت الحماسة برجاله فاقترحوا عليه إقامتها على الساحل للمرابطة فيها، وقالوا له: قرِّبها من البحر ليكون أهلها من المُرَابطين».[١]

وقد توسَّعت الرُّبُط في عهد العباسيين، وبنى الوالي العباسي هرثمة بن أعين أول رباط في إفريقية عام (١٧٩هـ / ٧٩٥م)[٢] وتوسَّع الأغالبة في هذا المجال توسُّعًا عظيمًا، وأقام الوالي زيادة الله الأغلبي رباط سوسة عام (٢٠٦هـ/ ٨٢٢م).

وكان الأغالبة يسمون هذه الرُّبُط بالقصور والمحاريس، وقد انتشرت من الإسكندرية إلى المحيط الأطلسي، وكان أهالي الشَّمَال الإفريقي يلجأون إليها إذا داهمهم الغزاة، وقد قاومت هذه الثغور أساطيل وجيوش البيزنطيين الذين عجزوا رغم تفوقهم البحري عن احتلال الساحل الإفريقي، وقد التزم المقيمون في هذه الثغور بالاهتمام بالفروسية والتدريب عليها خاصَّة، بالإضافة إلى كل التدريبات الجهادية الأخرى التي أهلتهم للقيام بمهماتهم على أكمل وجه من الذود عن حياض المُسْلِمين والجهاد في سبيل الله.

وإلى جانب المهمات الجهادية التي قامت بها الثغور فقد اهتمت بالناحية العِلمِيَّة، فمع انتشارها أخذت التعاليم الإسلامية تنتشر من خلالها، وقد قام فقهاء أهل السُّنَّة والجماعة في تلك الثغور من فقهاء المالكية بدور ريادي عظيم في وجه التيارات الفكرية والمذهبية التي عصفت بالمشرق، وكانت الرُّبُط والثغور والقلاع والحصون هي المنطلق لنشر ما كان عليه رسول الله ﷺ وأصحابه من عقيدة وعبادة وأخلاق ومعاملة، وأصبحت الثغور في الشَّمَال الإفريقي مدارس علمية تدرس أمور الدين من فقه وحديث وتفسير وأصول وغيرها، وكانت حياة أهل الثغور تقَوم على أساس من التعاون بين أفرادها لتحقيق حياة إسلامية مثالية، وكان الأفراد يجمعون المؤن بأنفسهم عن طريق الصيد البري والبحري حسب موقع الرِّبَاط، وكذلك يقَومون بإعداد الطعام، وكل ما تتطلبه عمليات التموين من زراعة وصناعة آلاتها بالإضافة إلى صناعة الأسلحة[٣]

---

(١) انظر: المالكي، رياض النفوس، ص (٦).
(٢) دائرة المعارف الإسلامية مادة رياض، ص (١٩).
(٣) انظر: دولة المرابطين، ص (٢٤، ٢٥).

وأمَّا من ناحية العبادة، فالجماعة التي التزمت بالرِّبَاط مؤمنة بربها وبرسالة الإسلام، فكانت العبادة تقتصر على الصلوات الخمس جماعة، وقد وضعت عقوبات لمن تأخَّر عنها.

وفى أوقات السلم كانوا يحفظون القرآن وتفسيره وكل ما يمت إلى الدين بصلة، ويقُومون بالمهمات التى تتعلق بحياة الرِّبَاط، وبما إن التبشير بهذا الدين والدعوة إليه من أهم واجباتهم؛ فكانوا يخرجون إلى القبائل لهدايتها وترغيبها فى الإسلام وتربيتها عليه، وقد أدَّت الثغُور فى الشَّمَال الإفريقى خدمات جليلة للإسلام وللمُسْلِمين، فقد عصمت أهل المَغْرِب إلى حد كبير من الفِتَن التى سادت المشرق، وكان لمنهج أهل السُّنَّة والجماعة شوكة وحماة وعلماء وفقهاء فى تلك الربوع من عالمنا الإسلامي، وتميَّز أهل الثغور عن غيرهم بالزهد والتقشف والتفانى فى سبيل الله، ولا يبتغى أهلها من النَّاس من وراء ذلك جزاء ولا شكورًا، وإنما لسان حالهم: ﴿ إِنَّا نَخَافُ مِن رَّبِّنَا يَوْمًا عَبُوسًا قَمْطَرِيرًا﴾[1]

١- رباط عبد الله بن ياسين:

أقام الفقيه العالم الرَّبانى المربى المجاهد ابن ياسين رباطه فى الحوض الأدنى لنهر السنغال، وموقعه يدلُّ على أهداف ابن ياسين التى أعد لها، فهو يقع قريبًا من مملكة غانة الوثنية، لذلك فهو مُهدَّد دائمًا بالأعداء، ولأبدَّ للجماعة المقيمة فيه من الجهاد، وهو غير بعيد عن ديار المُلَثَّمين، فيستند إليهم فى حالات الخطر، وتشكل تلك الديار موردًا بشريًا لا ينضب لمن يريد الانضمام إليه، وهذا يفسر كثرة عدد رجاله.

دخل ابن ياسين الجزيرة التى فى الحوض الأدنى لنهر السنغال عام (٤٣٣هـ/ ١٠٤٠م) ومعه أتباعه المخلصون، ثم بدأ الانضمام إلى جماعته من أبناء المُلَثَّمين، وتكاثر عدده حتى بلغ الألف رجل، ولما كثر أتباعه، وضع ابن ياسين شروطًا رآها لازمة لكى لا يتأثر تنظيم رباطه الجديد ومرحلته التى بدأ الشروع فيها، فكان ينتقى أطهر المُلَثَّمين نفسًا وأوفرهم قُوَّة وأقدرهم على تحمل المشاق، كان يطلب منهم أن

---

(١) انظر: دولة المرابطين، ص (٢٧).

يتخلوا عن تقاليدهم وأعرافهم وتصوُّراتهم التى تخالف الإسلام، ويدخلوا الإسلام بقلوب صافية ونفوس طاهرة وهمم عالية تسعى لتحكيم شرع الله على وجه المعمورة[١]

وعمل جاهدًا على تحكيم شرع الله على الأفراد وفى مُجْتَمَعه الجديد، وكان يرى إن مَن فاتته صلاة من عمره عليه أن يقضيها، وهى مسألة فقهية اختلف علماء الأُمَّة فيها، فمنهم مَن يكتفى بالتوبة النصوح، ومنهم مَن يطلب قضاء ما فات.

وكان ابن ياسين يهتم اهتمامًا بالغًا بالفقهاء والعلماء ويرفعهم إلى مراتب عالية حيث التف حوله مجموعة من الفقهاء والعلماء ليساعدوه على تربية النَّاس وتعليمهم وتأهيلهم للمرحلة القادمة.

وكان لا يمنعه الحياء من طرد مَن لا يراه مناسبًا لهدفه المنشود.

وكان أهل الرِّبَاط فى قمة من الصفاء الروحي، ويعيشون حياة مثالية فى رباطهم، فيتعاونون على قوتهم اليومى معتمدين على ما توفِّره لهم جزيرتهم من الصيد البحري، يقنعون بالقليل من الطَّعام، ويرتدون الخشن من الثياب[٢]

كان رباط السنغال الذى أسَّسه الداعية الرَّبانى ابن ياسين منارة يشع نورُها وخيرها وعلمها فى تلك الصحارى القاحلة، فأصبح قطبًا جذابًا عاملاً على جذب أبناء قبائل صنهاجة إليه، ووفر الأمن والاستقرلر فى تلك الديار الصحراوية البعيدة، فأصبحت القوافل تمرُّ بأمن وسلام دون أن يتعرض لها أحد بسوء، وقد أدَّى ذلك إلى ازدهار التجارة.

وتميَّزَ ذلك الرِّبَاط بحسن إدارته وتنظيمه وتشكيله مما ساعد على قُوَّة النواة الأُولى لدَولَة المُرَابطين حيث تشكل مجلس الشورى، وجماعة للحلِّ والعقد تطورت مع مرور الأيام، وأصبحت مرجعية عليا لِلْمُلَثَّمِين.

---

(١) انظر: دولة المرابطين، ص (٢٧-٢٨).
(٢) المصدر السابق نفسه.

٢- أصول المنهجية العلمية والفقهية عند الفقيه ابن ياسين التى ربى عليها أتباعه:

يُعتَبر الفقيه ابن ياسين من علماء أهل السُّنَّة والجماعة، مالكى المذهب، واستمدَّ أصول فهمه من أصول المالكية التى كانت ولا زالت ضاربة بجذورها فى قلوب أهالى الشَّمَال الإفريقي، إلاَّ أنه كانت له اجتهاداته الحركية والتنظيمية التى أملتها عليه طبيعة دعوته التى عاشها وتحرك بها، وبذلك نستطيع أن نقولَ عنه بأنَّه فقيه مالكى حركي، ويرى علماء المالكية الذين تتلمذ ابن ياسين على كتبهم وفقههم إن المذهب المالكى له أصول فى الاستنباط واستخراج الأدلة الشرعية ومن هذه الأصول:

القرآن الكريم:

كان الإمام مالك يرى إن القرآن قد اشتمل على كليات الشريعة، وأنَّه عمدة الدين، وآية الرسالة، ولم تكن نظرته إليه كنظرة الجدليين، فابتعد عن نظر المتكلمين، هل القرآن لفظ ومعنى، أو معنى فقط، وهو عنده اللفظ والمعنى، كما هو إجماع مَن يعتدُّ بهم من المُسْلِمين، ورُوى أنه كان يقول: إن مَن يقول بإن القرآن مخلوق فهو زنديق يجب قتله، ولذا لم يعتبر الترجمة قرآنا يُتلى تجوز به الصلاة، بل هى تفسير أو وجه من وجوه المعنى المعقول، وهو يأخذ بنص القرآن، وظاهره ومفهومه، ويعتبر العلة التى يأتى التنبيه عليها[١]

إن القرآن الكريم هو المرجعية العليا لابن ياسين وأتباعه وكان موقفهم الإذعان والتسليم لكل ما جاء فيه، وما يتعلق بالعقائد أو العبادات أو الأخلاق أو المعاملات، فالقرآن الكريم لم يفرِّق بينها، فكلُّها تتضمن كلمات الله الهادية إلى أقوم سبيل، الداعية إلى كل هدى ورشد، والمحذِّرة من كل ضلالة وغي، فكان وأتباعه على بينة من ربهم وبصيرة من دينهم؛ فلم تتحير عقولهم أو ترتاب قلوبهم، أو يتردد عزمهم فى أى تصور أو معتقد أو خلق أرشد إليه القرآن، لإيمانهم العميق بقوله تعالى: ﴿لاَ يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِن بَيْنِ يَدَيْهِ وَلاَ مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِّنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ﴾ {فصلت:٤٢}.

---

(١) انظر: تاريخ التشريع، مناع القطان، ص (٢٩١).

وكان تدبُّرُ ابن ياسين وفقهاء المُرَابطين للقرآن الكريم معينًا لهم على استنباط الأحكام الشرعية.

قال تعالى:﴿كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِّيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُو الأَلْبَابِ﴾ {سورة ص:٢٩} وقال تعالى: ﴿أَفَلاَ يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلاَفًا كَثِيرًا ﴾ {النساء:٨٢}.

وقال عز وجل: ﴿ أَفَلاَ يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا ﴾ {محمد:٢٤}.

لقد فهم المرابطون إن القرآن الكريم لم ينزل ليُتلى على الأموات، بل نزل ليحكم الأحياء، وأنّه لم ينزله الله تعالى إلا من أجل اتباعه والعمل به، وبذلك ينال المُتبِع والعامل به رحمة الله تعالى: ﴿وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ فَاتَّبِعُوهُ وَاتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ {الأنعام:١٥٥}.

إن الله تعالى حدد فى كتابه أهداف القرآن الكريم فى الحياة والمُجْتَمَع فى عبارات أبْيَن من الشمس فى رابعة النهار، فقال تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللهُ﴾ {النساء:١٠٥}، وقال تعالى: ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِّمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَعْفُو عَن كَثِيرٍ قَدْ جَاءَكُم مِّنَ اللهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُّبِينٌ * يَهْدِي بِهِ اللهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلاَمِ وَيُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَات إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ﴾ {المائدة: ١٥-١٦}.

وقال تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا * وَأَنَّ الَّذِينَ لاَ يُؤْمِنُونَ بِالآخِرَةِ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ {الإسراء: ٩-١٠}.

إن من أسْبَاب قُوَّة المُرَابطين وتوفيق الله لهم تمسكهم بكتاب الله.

المصدر الثانى: السنة النبوية:

اعتمد المرابطون وخصوصًا فقيههم الأكبر ابن ياسين على السُنَّة النبوية فى استنباط الأحكام الشرعية وألزموا أنفسهم وغيرهم بمنهج الله تعالى.

والسُّنَّة عند المُرَابطين: هى المنهج النبوى المفصَّل فى تعاليم الإسلام وتطبيقه وتربية الأُمَّة عليه، والذى يتجسد فيه قوله تعالى: ﴿لَقَدْ مَنَّ اللهُ عَلَى الْمُؤمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولاً مِّنْ أَنفُسِهِمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِن قَبْلُ لَفِى ضَلاَلٍ مُّبِينٍ﴾ {آل عمران:١٦٤}.

ويتمثل ذلك فى أقواله ﷺ وأفعاله وتقريراته.

فالقرآن: هو الدستور الذى يحوى الأصول والقواعد الأساسية للإسلام وعقائده وعباداته، وأخلاقه، ومعاملاته، وآدابه.

والسنة: هى البيان النظرى والتطبيق العملى للقرآن فى ذلك كلِّه.

ورأى علماء المُرَابطين وجوب اتباع الرسول ﷺ فى أقواله وأفعاله وتقريراته مستندين بقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ {النساء:٥٩}.

وجعل طاعته طاعة الله تعالى:﴿مَنْ يُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللهَ﴾{النساء:٨٠}.

وجعل - سبحانه وتعالى - طاعته الاهتداء: ﴿وَإِن تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا﴾ {النور:٥٤}.

وجعل - سبحانه وتعالى - اتباع النبى ﷺ دليلاً على محبة الله ومغفرته: ﴿قُلْ إِن كُنتُمْ تُحِبُّونَ اللهَ فَاتَّبِعُونِى يُحْبِبْكُمُ اللهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ﴾ { آل عمران:٣١}.

وأمرهم باتباعه فيما أمر ونهى:

﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ {الحشر:٧}.

وأمرهم بالاستجابة لدعوته،واعتبر ما يدعوهم إليه هو الحياة: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا للهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُم لِمَا يُحْيِيكُمْ﴾ {الأنفال:٢٤}.

ولم يجعل لمؤمن ولا مؤمنةٍ خياراً فى قبول حُكمه:﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلاَ مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَن يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَن يَعْصِ اللهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلاَلاً مُّبِينًا﴾ {الأحزاب:٣٦}.

وأقسم على نفى الإيمان عمَّن أعرض عن تحكيمه، أو لم يقبل حُكمَه راضياً

مُسلّماً:﴿فَلاَ وَرَبِّكَ لاَ يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لاَ يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ {النساء:٦٥}.

وجعل -سبحانه وتعالى- قبول حُكمه أو التولى عنه المحكّ الذى يميز الإيمان من النفاق؛ قال تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ آمَنَّا بِاللهِ وَبِالرَّسُولِ وَأَطَعْنَا ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِّنْهُم مِّن بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ * وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُم مُّعْرِضُونَ﴾ {النور:٤٧ - ٤٨}.

﴿ إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَن يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ {النور:٥١}.

وحث على الاقتداء بالنبى ﷺ:﴿ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَنْ كَانَ يَرْجُو اللهَ وَالْيَوْمَ الآخِرَ وَذَكَرَ اللهَ كَثِيرًا﴾ {الأحزاب:٢١}.

ودلّت أحاديث كثيرة على وجوب اتباع النبى ﷺ، ولذلك سعى المرابطون لتحقيقها فى حياتهم، ومن ذلك ما رواه أبو هريرة أن النبى ﷺ قال: «كلُّ أمتى يدخلون الجنة إلا من أبي، قيل: ومَن يأبى يا رسول الله؟ قال: مَن أطاعنى دخل الجنة، ومَن عصانى فقد أبى»[١]

من ذلك ما رواه العرباض بن سارية قال: «وعظنا رسول الله ﷺ موعظة وجلت منها القلوب، وذرفت منها العيون، فقلنا: يا رسول الله، كأنّها موعظة مُودِّع: فأوصنا، قال: «أوصيكم بتقوى الله، والسَّمعِ والطاعةِ، وإن تأمّر عليكم عبد، وإنّه مَن يعش منكم فسيرى اختلافًا كثيرًا، فعليكم بسنتى وسُنَّة الخلفاء الراشدين المهديين عضوا عليها بالنواجذ، وإيَّاكم ومُحدثات الأمر، فإن كل بدعة ضلالة»[٢]

إن قبائل صنهاجة الذين عُرفوا بالمُلثَّمين ثم أُطلق عليهم اسم المُرَابطين ظهرتْ آثار التزامهم بسُنَّة النبى ﷺ فى كل مناشط حياتهم فى التعلم والتزكية والجهاد والسياسة وغيرها من الأمور التى كوَّنوا بها دولتهم المعروفة.

---

(١) أخرجه البخاري (٧٢٨٠).

(٢) أخرجه أبو داود (٤٦٠٧)، والترمذي (٢٦٧٦).

المصدر الثالث: عمل أهل المدينة:

الذى اهتمت به المدرسة المالكية المَغربية السُنِّيَّة عمومًا عمل أهل المدينة حيث إنَّها دار الهجرة، وبها تنزل القرآن، وأقام رسول الله ﷺ ومعه أصحابه بها، وأهل المدينة أعرف النَّاس بالتنزيل، وبما كان من بيان رسول الله ﷺ، على هذا رأى المالكيُّون إن عملهم بالاقتداء بعلماء أهل المدينة فى أقوالهم وأفعالهم حجة، وقدَّموا ذلك على القياس، وعلى خبر الواحد، وفى كتاب الإمام مالك إلى الليث بن سعد الفقيه المصري: «إن النَّاس تبع لأهل المدينة، التى إليها كانت الهجرة، وبها تنزَّل القرآن»(١)

وسار فقهاء الدَولَة المرابطية وعلى رأسهم الفقيه عبد الله بن ياسين على هذا الطريق ولم يُغيِّروا أو يُبدِّلُوا أو يرضوا بغيره حولاً.

المصدر الرابع: قولُ الصحابي:

جعل المالكية قول الصَّحَابِى الذى لا يعرف له مخالف حجة، واعتمدوا فى ذلك على ما ذكر الإمام مالك فى «الموطأ» حيث اعتمد فى كثير من فتاويه على العديد من أقوال الصَّحابَة الذى هم أعلم بالتأويل وأعرف بالمقاصد.

وحين تتعدد أقوال الصَّحابَة فى المسألة الواحدة يختار علماء المالكية من أقوالهم ما يتفق مع عمل أهل المدينة.

المصدر الخامس: المصالحُ المُرْسَلَة:

اعتبر المالكية المصالح المرسلة دليلاً شرعيًا ومارسوها ممارسة عملية فى الحياة، وأصلُوا لها أصولاً فى جلب المنفعة، ودفع المفسدة، وقاسوا بهذه القواعد الأمور التى لم يشهد لها الشرع بإبطال ولا باعتبار مُعيَّن، لأن تكاليف الشريعة ترجع إلى حفظ مقاصدها فى الخلق، والمقاصد إما ضرورية أو حاجية، أو تحسينية.

والضرورية: هى التى لابُدَّ منها فى قيام مصالح الدين والدنيا فى الضروريات الخمس فى الملل جميعًا وهي: حفظ الدين، والنفس، والنسل، والمال، والعقل.

والحاجية: هى التى تؤدى إلى رفع الضيق والحرج والمشقة.

---

(١) انظر: تاريخ التشريع الإسلامي، ص (٢٩١-٢٩٢).

والتحسينية: هى المتعلقة بمكارم الأخلاق وكون هذه المعانى مقصودة عرف بأدلة كثيرة لا حصر لها من الكتاب والسُّنَّة، مما يدلُّ على مقاصد الشرع، ولذا ذهب المالكية إلى إن المصلحة تكون حجة، ويعتبر بعض الباحثين القول بالمصلحة من خصوصيات مذهب المالكية.

المصدرُ السادس: القياس:

وهو من أصول المنهجية العِلمِيَّة التى سار عليها ابن ياسين وربى عليها أتباعه.

المصدر السابع: سد الذرائع:

سار عليه ابن ياسين فى منهجه العلمى فى تأصيل أصول فقه مذهبه، وسار على نهج فقهاء المالكية فى الاقتداء بالإمام مالك – رحمه الله – الذى أكثر إكثارًا شديدًا من العمل بسد الذرائع، حتى اعتبر بعض العلماء العمل بها من خصوصيات مذهبه حتى وصفه الشاطبى بأنّه كان شديد المبالغة فى سدِّ الذرائع[1]

ج ـ مرحلة المغالبة التى قام بها ابن ياسين:

بعد أن قطع ابن ياسين بأصحابه وأتباعه مرحلة التكوين العقدى والفقهى والحركى والتنظيمى والتربوي، وأصبح معه رجال يعتمد عليهم فى تبليغ دعوة الله على فهم صحيح لكتاب الله، وفقه واسع لسنة نبيه ﷺ، ورغبهم فى ثواب الله تعالى، وطلب مرضاته، وخوَّفهم من عقابه، وتمكَّن حُبُّ الاتباع من قائدهم العالم الفقيه، بدأ ابن ياسين بإرسال البعوث إلى القبائل، لترغيب النَّاس فى الإسلام، فلبى مجموعة من أشراف صنهاجة هذه الدعوة المحكمة والتفوا حوله.

ثم أمر ابن ياسين أتباعه وتلاميذه أن يذهب كل منهم إلى قبيلته أو عشيرته يدعوهم إلى العمل بأحكام الله وسنة نبيه ﷺ، فلما لم يجدوا استجابة من أقوامهم، خرج إليهم بنفسه، فجمع أشياخ القبائل، ووعظهم وحذرهم عقاب الله، واستمرَّ فى ذلك سبعة أيام، فلم يزدادوا إلا فسقًا، فلمَّا يئس منهم أعلن الجهاد عليهم[2]

---

(١) انظر: التشريع والفقه فى الإسلام، مناع القطان، ص (٢٩٤).
(٢) انظر: ابن أبي زرع، روض القرطاس، ص (٨٥).

تحرَّكت جموعُ المُرَابطين أولاً صوب قبيلة جدالة، حيث اشتبكوا معهم فى معركة شرسة وأوقعوا بهم الهزيمة، وقتلوا منهم خلقًا كثيرًا، وانقاد الباقون لأحكام الإسلام، ثم سار ابن ياسين إلى قبيلة لمتونة فقاتلهم وانتصر عليهم، ودخلوا فى طاعة ابن ياسين، وبايعوه على إقامة الكتاب والسُّنَّة، ثم مضى إلى قبيلة مسوفة التى دخلت تحت لوائه وبايعوه على ما بايعته قبائل جدالة ولمتونة، فلما شهدت قبائل صنهاجة هذه الأحداث بادرت إلى مبايعة ابن ياسين على بذل الطاعة له، وقلدتها كثير من القبائل الصحراوية فى ذلك[1]

ووضع ابن ياسين خطة شاملة تركَّزت على توزيع النابغين من تلاميذه على القبائل التى دخلت فى دعوته ليعلموها القرآن وشرائع الإسلام، وبدأ ابن ياسين فى تخطيط الدَولَة التى شرع لتأسيسها على أسس شرعية ربَّانية، وفى ظنى إن الذى أسس الدَولَة المرابطية فعليًا ونفذ أحكامها الشرعية هو يوسف بن تاشفين، وهذا ما يتضح من خلال دراسة هذه الدَولَة البهية، ولما تُوفى الأمير يَحْيَى بن إبراهيم الجدالي، قدَّم ابن ياسين مكانه يَحْيَى بن عمر اللمتونى وكان من أهل الدين والفضل، كما كان منقادًا فى جميع أموره لإمامه ابن ياسين[2]

وبذلك أصبحت القبائل الصنهاجية فى المَغْرِب الأقصى لها قيادة دينية وسياسية ومجالس شورى تُدبِّرُ دفتها وحركتها، فتطلعت لتوحيد المَغْرِب الأقصى كله وإزالة كل عائق يمنعها من تحكيم شرع ربها.

الوضع السياسى فى المغرب الأقصى عند ظهور المرابطين:

كان المَغْرِب الأقصى فى أوائل القرن الخامس الهجرى فى محنة سياسية ودينية؛ حيث ظهرت دعوات منحرفة عن الإسلام وحقيقته وجوهره الأصيل، واستطاعت بعض الدعوات البدعية الكفرية أن تُشكِّل كيانًا سياسيًا تحتمى به، وأصبح المَغْرِب الأقصى شبيهًا بالأَنْدَلُس فى زمن ملوك الطَّوائِف، وكانت الطَّوائِف التى سادت المَغْرِب قبيل وصول المُرَابطين تتكون من أربع شوكات قوية لها وزنها فى المَغْرِب الأقصى.

(١) انظر: تاريخ المغرب والأندلس، د. حمدي عبد المنعم، ص (٤١).
(٢) انظر: دولة المرابطين، ص (٣١).

أولاً: قبائل غمارة فى الشَّمَال.

ثانياً: قبائل برغواطة فى المَغْرب.

ثالثاً: قبائل زناتة وكانت تكوِّن نطاقًا حول الطَّوائِف السابقة لا سِيَّمَا برغواطة.

رابعًا: طوائف الشيعة والرافضة والوثنيين فى الجنوب.

١- الطائفة الأُولى: قبائل غمارة:

كانت تسكن جبال الرِّيف الممتدة من ناحية البحر المتوسط من سبتة وطنجة غربًا، إلى وادى نكور بالقرب من المزمة أو الحُسَيْمة الحالية شرقًا، وتمتد بلادُهم جنوبًا إلى قرب فاس، وكانت غمارة بطنًا من بطون مصمودة وظهر فيها مشعوذون، وقصدتهم الخوارج للمنعة فى جبالهم، ووصفهم المُؤَرِّخُون من أمثال ابن خلدون وغيره: بأنَّهم: «عريقون فى الجاهلية؛ بل الجهالة، والبعد عن الشرائع بالبداوة والانتباذ عن مواطن الخير، وتنبَّأ فيهم إنسان يعرف حاميم بن مَنِّ الله، ولُقِّب بالمفتري، وفى رواية أخرى بالمقتدي- ولعلها هى الأصل ثم حُرِّفت إلى المفترى - والجبل الذى تنبَّأ فيه يُنسب إليه، وهو جبل على مقربة من تطوان، وأجابه بشر كثير من غمارة وأقروا بنبوته، ووضع لهم شريعة استهواهم برخصها، فردَّ لهم الصلاة صلاتين عند طلوع الشمس وعند غروبها، ووضع لهم قرآنًا بلسانهم «أى البربرى»، ومن تعاليمه أنه أحلَّ لهم أكل أنثى الخنزير، وأسقط عنهم الحج والطهر والوضوء، وحرَّم عليهم الحوت حتى يُذكى، وحرَّم بيض كل طائر. إلخ»[١]

وقد قتل هذا المشعوذ الزنديق فى النصف الأوَّل من القرن الرابع الهجرى فى طنجة فى حروبه مع قبائل مصمودة الساحلية على حد قول البكرى وابن خلدون، أو فى حروبه مع جيوش الخليفة الأموى عبد الرَّحمن الناصر على حد قول صاحب «الاستبصار»، وصاحب «مفاخر البربر»[٢]

واستمرَّت البدع الكفرية بالرغم من موت المتنبى المشعوذ وظهر أحد أبنائه ويُدعَى عيسى وكان مُبجَّلاً فى قَومه، وكانت قبائل غمارة غارقة فى الإباحيَّة بين

---

(١) انظر الاستبصار فى عجائب الأمصار، لمؤلف مجهول، ص (١٩٠).

(٢) انظر: كتب الاستبصار، ص (١٩١-١٩٢)، ومفاخر البربر، ص (٧٧).

النساء والرجال، وكان رجالهم يربون شعورهم كالنساء ويتخذونها ضفائر ويطيبونها ويتعممون بها. إلخ[١]

٢- الطائفةُ البرغواطيَّة:

كوَّنت هذه الطائفة الكافرة دَولَة لها فى القرن الثَّانِى للهجرة فى إقليم تامسنا أو ما يُسمى اليوم بالشاوية[٢]، وكانت دولتهم تمتدُّ من الرِّبَاط الحالية وتمتد إلى ثغر فضالة الذى كان قاعدة لأسطولها، وتنتهى عند بلدة أزمور عند مَصَبِّ وادى أُمِّ الربيع.

ونجد إن المُؤَرِّخِين اختلفوا حول اسم برغواطة، فبعضهم يرى بأنَّه لم يكن اسمًا لقبيلة مُعينة يجمعها أصل واحد أو أب واحد، بل كان اسمًا لأخلاط من البربر اجتمعوا على شخص يهودى الأصل، ادَّعى النبوة، اسمه صالح بن طريف بن شمعون البرباطي، نسبة إلى وادى البرباط فى جنوب الأَنْدَلُس؛ فصارت كلمة برباطى تُطلق على كل من اعتنق ديانته، ثم حُرِّفَت إلى برغواطي[٣]

ويرى ابن خلدون بأن برغواطة قبيلة من المصامدة وإن ملوكها كانوا من مصامدة المَغْرِب[٤]

ومن عقائد هذه الطائفة الضالَّة اعتقادهم بأن صالح بن طريف هو المقصود بقوله تعالى فى سورة التحريم:﴿وَإِن تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللهَ هُوَ مَوْلاَهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلاَئِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ ﴾ {التحريم:٤}. وزعم زعيمهم أنه المهدى الأكبر الذى يخرج فى آخر الزمان لقتال المسيح الدجال، وإن عيسى ابن مريم يكون من أصحابه ويُصلِّى خلفه.

وشرع لأتباعه صوم رجب، والأكل فى رمضان، وفى الوضوء غسل السرة والخاصرتين بالإضافة إلى طريقة الوضوء عند المُسْلِمين، وفرض عليهم خمس صلوات فى النَّهار وخمس صلوات فى الليل، وبعض صلواتهم إيماء بلا سجود، وبعضها على

---

(١) انظر: فى تاريخ المغرب والأندلس، د. العبادي، ص (٢٧٨).
(٢) المصدر السابق، ص (٢٧٩).
(٣) انظر: فى تاريخ المغرب والأندلس، د. العبادي، ص (٢٧٩).
(٤) ابن خلدون، العبر، (ج٢/ ٢١٠).

كيفية صلاة المُسْلِمين، وعند ابتداء الصلاة يضع الفرد إحدى يديه على الأخرى، ويقول بالبربرية: ابسمن باكش، وتفسيره باسم الله، ثم مقر ياكش، أى الله أكبر، ويقولون فى تسليمهم بالبربرية: أيحن ياكش، ووردام ياكش الله أحد لا مثيل له. وضع صالح بن طريف قرآنًا باللغة البربرية فى ثمانين سورة أكثرها منسوب إلى أسماء النبيين، أولها سورة أيوب وآخرها سورة يونس.

وأباح لهم تزوُّج النساء فوق الأربع، وأباح لهم الطلاق، وحرَّم عليهم زواج بنت العم، وزواج المُسْلِمات، كذلك شرع قتل السارق، ورجم الزاني، ونفى الكاذب، وحرَّم رأس كل حيوان، وحرَّم ذبح الديك، والحوت أى السمك، ولا يُؤكَل إلا أن يُذكى «أى يذبح» والبيض عندهم حرام، وليس عندهم أذان ولا إقامة وهم يكتفون فى معرفة الأوقات بصياح الديوك، ولذلك حرَّموها إلى غير ذلك من التعاليم الشيطانية وإلى حدٍّ كبير تشبه ديانة حاميت المفترى فى غمارة[١]

لقد كانت تعاليم هذه الدَولَة الكفرية متأثرة بتعاليم اليهود المنحرفة، وكذلك ببعض التعاليم الإسلامية حيث يمكننا أن نقول إنَّها ديانة مشوَّهة للإسلام تعمل للقضاء عليه، وكانت هذه الدَولَة عند أهل السُنَّة والجماعة مجوسًا منحرفين مارقين عن الدين الحنيف، ولهذا فرضوا قتالهم واستحلوا دماءهم.

واستمرَّت هذه الدعوة الكفرية منذ سنة ١٢٥هـ فى خلافة هشام بن عبد الملك إلى ظهور أهل السُنَّة المُرَابطين المُلَثَّمين الذى قضوا عليهم قضاءً مُبرمًا، وقد ذكرت كتب التَّاريخ إن حكام المَغْرِب قبل مجيء المُرَابطين، كالأدارسة والأمويين والزناتيين قد قاتلوا برغواطة وأنزلوا بها هزائم منكرة وخسائر فادحة.

لقد قاسى المَغْرِب الأقصى محنة كبيرة بسبب هذه الدَولَة الكفرية والطائفية البدعية وكان خطرها أشد وأقوى مما تصوَّره كتب التَّارِيخ[٢]

٣- الطائفة الثالثة: وهى الدَولَة الزناتية:

وهى تتكوَّن من قبائل منكاسة ومغراوة وبنى يفرن وغيرها من القبائل الزناتية

---

(١) نص على ذلك التشابه صاحب كتاب مفاخر البربر، ص (٧٧)، انظر : فى تاريخ المغرب والأندلس، ص (٢٨١).
(٢) فى تاريخ المغرب والأندلس، ص (٢٧٨).

التى حكمت المَغْرِب سنين بعد زوال نفوذ الأدارسة، حيث قامت بدور إيجابى فى حرب الدَولَة البرغواطية، إلا إن حكام هذه الدَولَة اشتهروا بالجور والظلم والتعسف فى آخر زمانهم(١)

٤- الطائفة الرابعة: طوائف الشيعة والوثنيين:

كان محلُّهم جنوب المَغْرِب فى أقصى بلاد السوس، وكانوا عبارة عن أقليَّات مُبعثَرة.

أمَّا الشيعة فقد انتشروا فى مدينة تارودانت ونواحيها وكانوا دعاة للفكر الشيعى الرافضي، وبعضهم يرجع جذورهم وأصول فكرتهم للدَولَة العبيدية الرافضية التى جاء ذكرها فى صفحات من التَّارِيخ الإسلامى فى الشَّمَال الإفريقى «الدَولَة العبيدية الرافضية»، لقد كان الصراع عنيفًا بين الشيعة وبين أهل السُّنَّة فى كل ناحية وضاحية ومكان فى المَغْرِب كله، وتوج جهاد أهل السُّنَّة بالقضاء على الدَولَة العبيدية إلا إن بقايا جذورهم أزالها المرابطون بقوتهم السُّنيَّة الميمونة، أما الوثنيون فكانوا يسكنون الأطلس الكبير فى جبل وعر، وكان الوثنيون يعبدون الكبش، ويبدو أنَّهم تأثروا بديانات مصريةٍ قديمة كانت تعبد الكبش فى زمن الفراعنة ويسمونه الإله خنوم، فكأن طقوس هؤلاء الوثنيين وعباداتهم من رواسب مؤثرات مصرية قديمة(٢)

لَقد إتضح لى فى دراستى التاريخيّة لبلاد المَغْرِب أنَّها كانت تعانى من تفكُّك سياسي، وتكونت دول طائفية منحرفة عن منهج رب البرية، وكانت شعوب تلك الديار قد غرقت فى وحل الجهل، ومستنقعات الانحراف وفساد التصور، وضياع الأخلاق، وكثرة الظلم، وانتشار العسف والجور. وكان علماء وفقهاء المُرَابطين على علم ودراية، وقد وضعوا فى خُطَّتِهم الجهادية توحيد المَغْرِب الأقصى والقضاء على الدَولَة الطائفية الكفرية، وإزالة الظلم والجور والتعسف.

وعملوا على توحيد الديار المَغْرِبية وتربيتها على منهج سنى مالكي، ومحاربة

---

(١) المصدر السابق، ص (٢٨٩).
(٢)فى تاريخ المغرب والأندلس، ص (٢٩١).

المناهج الكفرية، والقضاء على المذاهب البدعية من خوارج ومعتزلة وروافض ومنعها من الانتشار أو أن يكون لها وجود.

د ـ الشروع فى توحيد المغرب الأقصى:

فى عام ٤٤٧هـ/ ١٠٥٥م اجتمع فقهاء سجلماسة ودرعة وكتبوا إلى ابن ياسين يُرغِّبونَه فى الوصول إليهم ليخلص بلادهم مما تعانيه من الحكام الطغاة الظلمة زناتة المغراويين وأميرهم مسعود بن واندين، فجمع ابن ياسين شيوخ قَومه وقرأ عليهم رسالة فقهاء سجلماسة، فأشاروا عليه بمدٍّ يد المعونة لهم، قالوا له: «أيُّها الشيخ الفقيه، هذا ما يلزمنا فَسِرْ بنا على بركة الله»[١]

فخرجت جموع المُرَابطين فى شهر صفر سنة ٤٤٧هـ إلى بلاد درعة، فتصدى لهم الأمير مسعود بن واندين بالقتال، وانتهت المعركة بهزيمة المغراويين ومصرع مسعود وتشتت جيشه، وأسرع ابن ياسين بدخول سلجماسة، وأصلح أحوالها، وقدم عليها عاملاً من لمتونة وحامية مرابطية ثم عاد إلى الصَّحرَاء»[٢]

وفى عام ٤٤٨هـ/ ١٠٥٦م تُوفى الأمير يَحْيَى بن عمر اللمتونى فَعيَّن عبد الله بن ياسين أخاه أبا بكر بن عمر مكانه للقيادة، ثم تأهَّب أبو بكر لغزو بلاد السوس؛ ففى ربيع الثَّانِى سنة ٤٤٨هـ سار المرابطون صَوْبَ بلاد السوس، واختار أبو بكر بن عمر ابن عمه يوسف بن تاشفين ليتولى القيادة على مقدمة الجيش المرابطي، وكان ذلك أول ظهور ليوسف بن تاشفين مؤسس دَولَة المُرَابطين وقائد مرحلة التَّمكين، وتمكنوا من احتلال اردوانت، وقضوا على الروافض والوثنيين، كما قاتلوا اليهود المنتشرين فى تلك النواحى فأعادوا بذلك تلك المناطق إلى مذهب أهل السُّنَّة والجماعة[٣]

وسار المرابطون إلى مدينة أغمات، وكان أميرها يومئذٍ لقوط بن يوسف بن على المغراوى وحاصرها، واضطر لقوط إلى الفرار عندما أيقن عبث المقاومة، فخرج

---

(١) انظر: موسوعة المغرب العربي (٢/ ١٢٨).
(٢) المصدر السابق، (٢/ ١٨٢).
(٣) فى المغرب والأندلس، ص (٢٩٣).

يتلمس النجاة فى أهله وحشمه تحت جناح الظلام، ودخل المرابطون أغمات عام ٤٤٩هـ/ ١٠٥٧م وأقاموا فيها ما يقارب من الشهرين، وتحركوا حركات حربية مُحكَمة للقضاء على فلول المُغراويين، واستطاعوا قتل أمير أغمات وتزوج أبو بكر بن عمر من زينب النفراوية زوجة لقوط المغراوي.

ثم سار أبو بكر بن عمر فى جموع المُرَابطين إلى أرض برغواطة وكان أميرهم يومئذٍ أبا حفص بن عبد الله بن أبى غفير بن محمد بن معاذ، ونشبت بين المُرَابطين والبرغواطين وقائع ومعارك حامية الوطيس أصيب فيها العالم الربانى والمقاتل الميدانى والفقيه الموجِّه ابن ياسين بجراح أودت بحياته إلى الشهادة نحسبه كذلك، ولا نُزكِّى على الله أحدًا، حمل على إثر تلك الجراح إلى مقرِّ القيادة فى معسكر المُرَابطين، وقبل خروج روحه جمع رؤساء وشيوخ المُرَابطين وحثَّهم على الثبات فى القتال، وحذَّرهم من عواقب التفرقة والتحاسد فى طلب الرياسة، ولم يلبث أن فارق الحياة[1]، فعلى أمثال هؤلاء الرحمة والمغفرة والرضوان من الرحيم الواحد المنان. واتفق رأى المُرَابطين على اختيار أبى بكر بن عمر للرياسة مكان ابن ياسين، وأجمع شيوخ المُرَابطين على مبايعة أبى بكر، فجمع بين الزعامتين الدينية والسياسية، بينما يؤكد كل من القاضى عياض وابن خلدون إن المُرَابطين اتفقوا فيما بينهم على تقديم الشيخ سليمان بن حدو، ليرجعوا إليه فى مشاكلهم وقضايا دينهم، وتولَّى القائد الجديد الزعامة بهمة عالية وشجاعة فائقة، واستعداد للتضحية والفداء من أجل إحياء دين الله على منهج النبوة، وطمس المعالم الكفرية للدَولَة البرغواطية، فأمر بتعبئة جيوشه المجاهدة وخرج لقتال واستئصال الكفر من بلاد المَغْرب، فأثخن فى جنود الدَولَة البرغواطية، وفرَّق جموعهم، وكسر شوكتهم، وأعلنوا الطاعة والولاء للدَولَة المجاهدة الجديدة، ثم قصد أبو بكر مدينة أغمات، فمكث بها حتى شهر صفر سنة (٤٥٢هـ/ ١٠٦٠م) ثم تابع سيره فى بلاد المَغْرِب، يفتح البلدان والقرى وحصون الجبال، ففتح سائر بلاد زناتة، وفتح مكناسة، وحاصر مدينة لواتة ودخلها عنوة فى شهر ربيع الثَّانِى ٤٥٢هـ، ثم عاد إلى أغمات التى اتخذها قاعدة عسكرية للمرابطين ومقرًا للأمير وأخوته، وعندما امتلأت المدينة اتجه أبو بكر إلى اختيار عاصمة جديدة،

---

(١) تاريخ المغرب والأندلس، ص (٤٤).

فوقع على موضع مدينة مراكش الحالية، وشرع فى بنائها، فأتاه رسول من الصَّحرَاء يخبره بإغارة قبيلة جدالة على قبيلة لمتونة، فعيَّن ابن عمه يوسف، وأسرع من أجل الإصلاح بين القبائل المتنازعة، وقسَّم الجيش إلى فريقين، نصفه مع يوسف الذى شرع فى تأديب القبائل المَغْرِبية المتمردة من مغراوة وزناتة وبنى يفرن وغيرهم، ووقع اختياره على أربعة من القوَّاد هم: محمد بن تميم الجدالي، وعمر بن سليمان المسوفي، ومدرك التلكاني، وسير بن أبى بكر اللمتوني، وعقد لكل منهم على خمسة آلاف من قبيلته، وسيرهم لتأديب تلك القبائل المتمردة، وسار فى أثرهم فغزوا قبائل المَغْرِب قبيلة بعد قبيلة، وبلدًا بعد بلد، وكان بعضهم يفرون وبعضهم يقاتلونه، والبعض الآخر يدخلون فى طاعته.

واستمرَّ فى توحيد بلاد المَغْرِب وسنرى جهوده الجهادية فى سيرته الميمونة.

أما أبو بكر فقد استطاع تأمين الأمن فى الصَّحرَاء، وأزال الخلاف القائم بين لمتونة وجدالة، وتوسع فى جهاد قبائل السود الوثنية لتدخل فى دين الله؛ حيث صاول وجاول وقاتل الزنوج لتأمين حدود دَولَة المُرَابطين الجديدة بعد دعوة الزنوج للدخول فى الإسلام.

وبعد أن حقق أبو بكر بن عمر نجاحات هائلة فى مهمته الدعوية؛ رجع إلى المَغْرِب الأقصى بجيوشه؛ فأكرمهم يوسف بن تاشفين إكرامًا يليق بالقائد الربَّانى أبى بكر بن عمر، واختار أبو بكر يوسف نائبًا عنه على حُكم المَغْرِب الأقصى، وأمره بالعدل والرفق بالمُسْلِمين، ثم ودَّعه وعاد إلى الصَّحرَاء وقد زوَّده يوسف بطائفة عظيمة من الهدايا الجليلة، من المال والخيل والبغال والأسلحة المحلاة بالذهب، والجوارى والثياب الفاخرة والمؤن والدوابِّ، وهناك استأنف الجهاد والغزو حتى قُتل فى إحدى غزواته فى سنة (٤٨٠هـ/ ١٠٨٧م)[1]

قال ابن كثير فى «البداية والنهاية» عنه أى عن أبى بكر بن عمر: «اتفق له من الناموس ما لم تتفق لغيره من ملوك، كان يركب معه إذا سار لقتال عدو خمسمائة ألف مقاتل، كان يعتقد طاعته، وكان مع هذا يقيم الحدود ويحفظ محارم الإسلام، ويحوط

---

(١) البداية والنهاية، (١٢/ ١٤٣).

الدين ويسير فى النَّاس سيرة شرعية، مع صحة اعتقاده ودينه، وموالاة الدَولَة العَبَّاسِيَّة، أصابته نشابة فى بعض غزواته فى حلقه فقتلته[١]

لقد كان أبو بكر بن عمر من أعظم قادة المُرَابطين، وأتقاهم وأكثرهم ورعًا ودينًا وحبًا للشهادة فى سبيل الله، وساهم فى توحيد بلاد المَغْرِب، ونشر الإسلام فى الصحارى القاحلة وحدود السنغال والنيجر، وجاهد القبائل الوثنية حتى خضعت وانقادت للإسلام والمُسْلِمين، ودخل من الزنوج أعداد كبيرة فى الإسلام، وساهموا فى بناء دَولَة المُرَابطين الفتية، وشاركوا فى الجهاد فى بلاد الأَنْدَلُس، وصنعوا مع إخوانهم المُسْلِمين فى دَولَة المُرَابطين حضارة متميزة.

هـ - تأملات فى مسيرة ابن ياسين الجهادية:

لقد سار ابن ياسين فى دعوته لقبائل المُلَثَّمين الصنهاجية سيرة حسنة نقية، وتدرَّج بهم من مرحلة التعريف إلى التكوين ثم التنفيذ حيث شرع فى قتال القبائل التى لم تحترم أو تُقدِّس حرمات الله، وأزال المنكرات، واعتبر ذلك جهادًا فى سبيل الله.

وقد لاحظت إن إعلان الجهاد على القبائل التى تفشت فيها المنكرات جاء بعد إعداد وشورى من أهل الحل والعقد، وبعد أن أصبحت لهم شوكة قوية وإمام مطاع، ومجلس من العلماء والفقهاء يقلبون أمور السلم والحرب.

ويكفى هؤلاء الأبطال على صحة جهادهم ما رواه مسلم فى «صحيحه» عن النبى ﷺ: **«ما من نبى بعثه الله فى أمة قبلى إلا كان له من أمَّته حواريون، وأصحاب يأخذون بسنته ويقتدون بأمره، ثم إنَّها تخلف من بعدهم خُلوف، يقولون مالا يفعلون، ويفعلون ما لا يؤمرون، فمن جاهدهم بيده فهو مؤمن، ومن جاهدهم بلسانه فهو مؤمن، ومن جاهدهم بقلبه فهو مؤمن، وليس وراء ذلك من الإيمان حبةُ خردل»**[٢]

إن حركة المُرَابطين كانت موفقة حيث استطاعت أن تنسق مع علماء وفقهاء سلجماسة لإسقاط الدَولَة الزناتية التى تفشى فيها الظلم والجور والعسف، فعندما

---

(١) البداية والنهاية (١٢/ ١٤٣).

(٢) صحيح مسلم رقم (٥٠، ج١/ ٧٠).

رأوا من أنفسهم الاستطاعة والمقدرة على إزالة الظلم، ورأوا أن تحقُّقَ المصلحة كان أرجح، سارع الفقهاء والعلماء بالموافقة على مقترح ابن ياسين، وتدفَّقت جيوش المُرَابطين، وتعاونت مع المستضعفين وطهَّرت البلاد من هيمنة العابثين، ونشرت العدل بين المُسْلِمين، ورفعت الضرائب والمكوس عن المظلومين، وفي نظرى إن نجاح حركة المُرَابطين كان بتوفيق الله، ثم إن القيادة الفعلية للعلماء والفقهاء ومجلس الشورى الذى يُمَثِّل أهل الحَلِّ والعقد ممن شهدت لهم جموع المُرَابطين بأنَّهم أهل لذلك كانت حساباتهم دقيقة، وفتاويهم موزونة، ومعاركهم مدروسة.

أما قتالهم لبرغواطة، وغمارة، ذات المعتقدات الكُفرية والانحرافات العقدية فهذا يعتبر من أعظم أعمالهم الجهادية عندما وقفوا لإزالة الدَولَة الشركية واقتلعوها من جذورها، وبُدِّلت بأصولٍ سنية زكية بهية.

كما لاحظتُ إن للعلماء شبكة عملية للاتصال والتشاور ووضع الخطط اللازمة لإحياء الإسلام فى الشَّمَال الإفريقي، حيث نجد إن الإمام أبا عمران الفاسى هو الذى وضع الخطوط العريضة والإرشادات النافعة لدَولَة المرابطين، ثم وجَّه الأمير يَحْيَى بن إبراهيم إلى موقع من مواقع حلقة الاتصال الواسعة بين العلماء ليرسل قائد تلك الجهة وهو ابن وجاج مع الأمير يَحْيَى أحد الأفراد الذى يتوسم فيهم ذكاءً ونجابةً وصلاحًا وتفوقًا للدعوة فى قبائل صنهاجة، وكان اختيار ابن وجاج فى محله الذى استمرَّ على اتصاله بشيوخه.

كما أن علماء سجلماسة كانوا ضمن شبكة من شبكات التعاون بين فقهاء أهل السنة، فهم الذين شجَّعوا جيوش المُرَابطين لتوحيد الديار المَغْرِبية تحت لواء دَولَة سنية.

* * *

المبحث السادس

مرحلة التمكين والتوسع لدولة المرابطين
القائد الرباني يوسف بن تاشفين
٤٠٠ ـ ٥٠٠ هـ / ١٠٠٩ ـ ١١٠٦م

تمهيد:

قد علمت بأهم المراحل فى فقه الدعوة إلى الله التى مرَّ بها الإمام ابن ياسين حيث نجده نجح نجاحًا عظيمًا فى تنفيذ مرحلة التعريف واختيار العناصر التي تحمل الدعوة، ومرحلة المغالبة، واستشهد فى مرحلة المغالبة وتولى القيادة فى هذه المرحلة أبو بكر بن عمر الذى سار على نفس المنهج الذى رسمه ابن ياسين.

واستمرَّ فى فتح مدن المَغْرِب إلا أنه ترك نصف جيش المُرَابطين لابن عمه يوسف، ودخل بالباقى نحو الجنوب داعيًا ومجاهدًا ومصلحًا واستمرَّ فى فتوحاته حتى استشهد – رحمه الله – وتولَّى الأمر بالكلية القائد الربانى ابن تاشفين الذى أنهى مرحلة المغالبة وانتقل إلى مرحلة التَّمكين.

أ ـ نسبه:

يوسف بن تاشفين بن إبراهيم اللمتونى الصنهاجي، وأُمُّه بنت عم أبيه فاطمة بنت سير بن يَحْيَى بن وجاج بن وارتقين، وكانت قبيلته قد سيطرت بسيادتها وقيادتها على صنهاجة، واحتفظت بالرئاسة منذ أن جعلها الإمام ابن ياسين فيها بعد وفاة الأمير يَحْيَى بن إبراهيم الجدالى ، فنما عزيزًا كريمًا فى قَومه.

قال عنه المُؤَرِّخُون من أمثال أشياخ: «خلق للزعامة»[(١)]

ملك له الشَّرَفُ العلى من حمير ... وإن اتهموا صنهاجة فهم هـم[(٢)]

كان يوسف أسمر اللون نقيُّه، معتدل القامة، نحيف الجسم، خفيف العارضين،

---

(١) الأندلس فى عهد المرابطين والموحدين، ص (٦٥).
(٢) وفيات الأعيان: (ج٧/ ١٣٠).

رقيق الصوت، أكحل العينين، أقنى الأنف، له وفرة تبلغ شحمة الأذن، مقرون الحاجبين، أجعد الشعر[١]

كان يجمع بين جمال الطلعة وجمال الجسم، وبين أبدع المواهب، كان بطلاً شجاعًا، نجدًا حاذقًا، جوَّادًا كريمًا، زاهدًا في زينة الدنيا، عادلاً متورعًا، متقشفًا، لباسه الصوف، وطعامه خبز الشعير، ولحوم الإبل وألبانها[٢] كان عزيز النَّفس كثير الخوف من الله.

كان يجمع الصفح والعفو عن الذنوب مهما كبرت ما عدا الذين يرتكبون الخيانة في حق الدِّين فلا مجال للعفو عنهم[٣]

ربَّته الأحداث وصاغت من شخصيته قائدًا فذًا، وبرهنت الأيامُ على أنه له مقدرة على فهم واقعه، قادر على النهوض بقَومه وشعبه وجيشه نحو حياة إسلامية حضارية أفضل.

تلقَّى يوسف تعاليمه الأُولى في قلب الصَّحرَاء من أفواه المُحَدِّثِين والفقهاء، ونما وترعرع وتربَّى على تعاليم الإمام الفقيه ابن ياسين، ونبغ في فنون رجال الحرب، وفي السياسة الشرعية التي تتلمذ على الفقهاء فيها، وقام بها خير قيام، وسنرى وذلك - بإذن الله- في بحثنا هذا.

تذكُر كتب التَّارِيخ أنه تزوج زينب النفروية بعد أن طلَّقها ابن عمه أبو بكر بن عمر عندما عزم على السفر إلى الصَّحرَاء للجهاد والدعوة والإصلاح، فقال لها: أنت امرأة جميلة بضَّة، لا طاقة لك على حرارة الصَّحرَاء، وإنِّي مطلقك؛ فإذا انقضت عدتك فانكحي ابن عمي يوسف بن تاشفين، وتزوَّجها يوسف بعد تمام عُدَّتِها، وكانت زينب بنت إسحاق مشهورة بالجمال والرئاسة، بارعة الحسن، حازمة، لبيبة، ذات عقل رصين، ورأي سديد، ومعرفة بإدارة الأمور، فكانت نِعْمَ الزوجة المعينة لزوجها، وقد مدحت كتب التَّارِيخ هذه المرأة، واعتبرتها من خيرة نساء دَولَة المُرَابطين، وتوفيت عام ٤٦٤هـ/ ١٠٧١م.

---

(١) دولة المرابطين، ص (٣٦).
(٢) انظر: الروض القرطاس، ص (٨٧).
(٣) دولة المرابطين، ص (٣٦).

وتزوَّج الأمير يوسف من سيدة أندلسية تُدعَى قمر ولا تذكر كتب التَّارِيخ عنها شيئًا، ويقال: هي التي أنجبت الأمير علي ولي العهد، وأمير الأَنْدَلُس والمَغْرِب بعد والده.

وتزوَّج يوسف امرأة تسمى عائشة، وأنجبت له الأمير محمد الذي نسب إليها فصار يدعى محمد بن عائشة، وَرُزِق يوسف مجموعة من الذكور والإناث بكرهم تميم الذي توفى غداة معركة الزلاقة وكان واليًا على سبتة، وعليٌّ الذي تولى الإمارة بعده، وإبراهيم ، ومحمد الذي كان أحد القادة البارزين في جيش والده وأمَّا بناته فهما: كونة ورقيَّة[1]

ب ـ المراحل العسكرية التي مر بها يوسف في جيش المرابطين:

١- ٤٤٨-٤٥٢هـ / ١٠٥٦-١٠٦٠م:

كان في هذه المرحلة مجرد قائد من قواد المُرَابطين يتلقَّى الأوامر وينفِذُها بكل نجاح، وكانت هذه المرحلة غنية بالتجارب والخبرات التي شحذت ذهنه وأهَّلته للمرحلة التالية، فكأنَّها كانت ممارسة للسلطة، والاطلاع على خفاياها دون تحمُّل المسئولية، استطاع بعدها تسلُّم الإمارة بكل الأوامر التي وكِّلت إليه بكل همة ونشاط ودون تردد، وقاد المُرَابطين إلى النصر في ميادين الجهاد والعزة والكرامة والشرف.

وظهر نجم يوسف للمرابطين في معركة الواحات ٤٤٨هـ - ١٠٥٦م التي كان فيها قائدًا لمقدمة جيش المُرَابطين المهاجم، وبعد فتح مدينة سجلماسة عيَّنه الأمير أبو بكر واليًا عليها، فأظهر مهارة إدارية في تنظيمها، ثم غزا بلاد جزولة وفتح ماسة ثم سار إلى تارودانت قاعدة بلاد السوس وفتحها، وكان بها طائفة من الشيعة البجليين نسبة إلى مؤسسها على بن عبد الله البجلي، وقتل المرابطون أولئك الشيعة، وتحوَّل مَن بقي منهم على قيد الحياة إلى السنة.

ثم جاء دور أغمات، كانت مدينة مزدهرة حضاريًا إذ كانت أحد مراكز النصرانية القديمة، ومقرًا للبربر المتهودين، كان يحكمها الأمير لقوط بن يوسف بن على المغراوي.

---

(١) دولة المرابطين، ص (٣٨).

تلقَّى يوسفُ التعليمات من الأمير أبى بكر بالزحف نحوها، ومهاجمتها، ودكَّها، ودخل المرابطون المدينة (٤٤٩هـ/ ١٠٥٧م).

وسار المرابطون وفى جملتهم يوسف نحو دَولَة برغواطة «الدَولَة الكافرة الملحدة» ونشبت المعارك بين الفريقين، وأصيب خلالها الإمام ابن ياسين بجراح بالغة توفى على أثرها كما علمتَ فى ٤٥١هـ / ١٠٥٩م.

كان استشهاد الإمام الفقيه عبد الله بن ياسين البداية الأُولى فى دفع يوسف إلى رئاسة الدَولَة الناشئة.

إذ إن جانب الإمامة يغلب على جانب الإمارة فى عهد الإمام ابن ياسين، وبعد وفاته تولَّى أبو بكر بن عمر، فرجح جانب الإمارة على جانب الإمامة، وأخذت الدَولَة الناشئة تتحول إلى طابع سياسى جديد، ومرَّت بها ظروف تتطلب رجالاً من طراز يوسف بن تاشفين.

وعندما دخل أبو بكر بن عمر بجيوشه إلى الصَّحرَاء، وأناب ابن عمه يوسف على المَغرِب، ظهرت خلالها مواهب يوسف العسكرية والإدارية والتنظيمية والحركية والدعوية، وسلم النَّاسُ بزعامته، وبدأ فى تأسيس دولته بالحزم والعلم والجد والمثابرة والبذل والعطاء.

وعندما رجع أبو بكر من الصَّحرَاء جمع أشياخ المُرَابطين من لمتونة وأعيان الدَولَة، والكُتَّاب والشهود، وأشهدهم على نفسه بالتخلى ليوسف عن الإمارة، وعلَّل الأمير أبو بكر هذا التنازل لابن عمه يوسف لدينه وفضله وشجاعته وحزمه ونجدته وعدله وورعه وسداد رأيه ويمن نقيبته، وأوصاه الوصية التالية «يا يوسف إنِّى قد ولَّيتُك هذا الأمر وإنِّى مسئول عنه؛ فاتق الله فى المُسْلِمين، وأعتقنى وأعتق نفسك من النار، ولا تُضيِّع من أمر رعيتك شيئًا؛ فإنَّك مسئول عنهم، والله تعالى يصلحك ويمدك ويوفقك للعمل الصالح والعدل فى رعيتك، وهو خليفتى عليك وعليهم»[١]

ويحلو لبعض الكُتَّاب من المُؤرِّخِين أن يُفَسِّرَ هذا الإيثار والتنازل عن المُلك بإن

(١) انظر: روض القرطاس، ص (٨٦).

أبا بكر خشى من سطوة يوسف الذى أظهر له عدم استعداده عن التنازل عن الملك؛ وسيرة الرجُلين من الصلاح والتقوى تنافى ادعاءهم الباطل.

٢- فتح المَغرِب الأقصى الشَّمَالى ٤٥٤هـ - ٤٧٧هـ :

قام يوسف بن تاشفين نحو المَغرِب الشَّمَالى لينتزعه من أيدى الزناتيين، واستخدم من أجل تحقيق هذا الهدف المنشود إرسال الجيوش للقضاء على جيوش المخالفين مستفيدًا من الخلافات السياسية بين قادة المدن، فحالف بعضها من أجل قتال الباقي، واستطاع أن يدخُلَ مدينة فاس صلحًا عام ٤٥٥هـ، ثم تمرَّد أهلها عليه إلا أنه استطاع إخماد جميع الثورات التى قامت ضد المُرَابطين بجهاده، وكفاحه المستمرِّ، حتى تمَّ له فتح جميع البلاد من الريف إلى طنجة عام ٤٦٠هـ/ ١٠٦٧م.

وأعاد فتح فاس عنوة بحصار ضربه عليها بجيش قوامه مئة ألف جندى عام ٤٦٢هـ/ ١٠٦٩م، فقضى على شوكة مغراوة وبنى يقرن وسائر زناتة، ونظم المساجد والفنادق وأصلح الأسواق، وخرج من فاس عام ٤٦٣هـ إلى بلاد ملوية وفتحها واستولى على حصون وطاط من بلاد طنجة [١]

٣- لقب الإمارة:

بعد هذه الانتصارات الناجحة استدعى شيوخ وأمراء المَغرِب من قبائل زناتة ومصمودة وغمارة، وأكرمهم وبذل لهم العطاء وأحسن إليهم، وبايعوه على الإمارة وخرج بهم يطوف فى أقاليم المَغرِب يتابع الأمراء ويحاسب الولاة، وينشر العدل ويرفع المظالم فهابته النفوس، واقتنعت أنها أمام رجل دَولَة عبقرى فذ.

وبعد أن رجع من تلك الجولَة التفقدية الإصلاحية سار بجيوشه عام (٤٦٥هـ/ ١٠٧٢م) لغزو الدمنة من بلاد طنجة وفتح ُجبل علودان ، وفى عام (٤٦٧هـ/ ١٠٧٤م) استولى على جبل غياثة وبنى مكود وبنى رهينة من أحواز تازا، وجعلها حدًا فاصلاً بينه وبين زناتة الهاربة إلى الشرق، وأبعد عن المَغرِب كلَّ مَن ظنَّ فيه أنه من أهل العصيان، فأصبح خالصًا له مرتاحًا إلى طاعته مطمئنًا إلى خلوده إلى السكينة والهدوء غير تواق للثورة عليه.

---

(١) المرجع السابق نفسه، ص (٩١)، العبر (٦/ ١٨٥).

وأصبحت منطقة تازا ثغرًا منيعًا بينه وبين زناتـة؛ ولـذلك اعتـبر المُؤَرِّخُـون عـام ٤٦٧هـ / ١٠٧٤م فاصلاً فى تاريخ الدَولَة المرابطية إذ بسط يوسف نفوذه على سائر المَغْرِب الأقصى الشَّمَالى باستثناء طنجة وسبتة.

وسيَّر يوسف بن تاشفين إلى طنجة جيشًا مـن اثنـى عشـر ألـف فـارس مرابطـى وعشرين ألفًا من سائر القبائل، وأسند قيادتـه إلى صـالح بـن عمـران عـام ٤٧٠هـ وعندما اقتربت جيوش المُرَابطين من طنجة برز إليهم الحاجب بن سكوت علـى رأس جيش وهو شيخ يناهز التسعين، وانتصـر المرابطـون وفتحـوا طنجـة وقتـل فـى تلـك المعارك الحاجب بن سكوت[1] وبعد فتح طنجة استأنف الأمير يوسـف توسُّعَه نحـو الشرق لمطاردة زناتة التى لجأت إلى تلمسان، وكان هدفه القضاء على أى مقاومة تُهَدِّد دَولَة المُرَابطين فى المستقبل، وبدأت عمليات الهجوم الوقائى التى استطاعت أن تحقـق أهدافها وتهزم جيش تلمسان المعادى وتأسر قائده معلى بن يعلى المغراوى الذى قُتـل على الفور، ورجعت كتائب المُرَابطين إلى مراكش، ثم عاد يوسف نحو الريـف، وغـزا تلك الأراضى وضم مدينة تكرور ولم تعمر بعد ذلك.

ثم رجع بجيوشه نحو وهران وتنس وجبال وانشريش ووادى الشلف حتـى دخـل مدينة الجزائر، وتوقف عند حدود مملكة بجاية التى حكمها بنو حمَّاد فرع من صنهاجة.

وبنى يوسف فى مدينة الجزائر جامعًا لا يزال إلى اليوم ويُعرف بالجامع الكبير.

وعاد إلى مراكش عام ٤٧٥هـ/ ١٠٨١م وبذلك توحَّد المَغْرِب الأقصى بعد جهاد استمرَّ ثلاثين عامًا، وأصبحت دَولَة المُرَابطين فى مرحلة التَّمكين الفعليـة، وفـى عـام ٤٧٦هـ / ١٠٨٣م وجَّه الأمير يوسف ابنه المُعزَّ فى جيش إلى سبتة لفتحهـا إذ كانـت المدينة الوحيدة التى لم تخضع له، كان يحكُمُها بعد وفاة الحاجب بن سكوت ابنه ضـياء الدَولَة يَحْيَى، فحاصرها المعزُّ برًا وبحرًا، ودارت معركة بحرية كانت طاحنة، وفى نهاية المطاف استطاع المرابطون أن يفتحوا سبتة، وقتل ضياء الدَولَـة بعـد أن ألقـى القـبض عليه، وكان ذلك عام ٤٧٧هـ/ ١٠٨٤م[2] بعد هذه الجولة الجهادية الموفَّقَة تم توحيد

---

(١) انظر دولة المرابطين، ص (٥٠).

(٢) انظر : الاستقصار (١/ ١١١)، وانظر: دولة المرابطين، ص (٥٣).

المَغْرِب الأقصى بجميع نواحيه بعد عمل جادٍّ مستمرٍّ، وأصبحت الدَولَة المرابطية قُوَّة لا يُستهان بها تُشكل خطرًا على النَّصَارَى فى الأندلس، وملجأً وحصنًا للمسلمين فى الأندلس، حيث إن النصارى استفحل خطرهم فى الأَنْدَلُس، حيث قامت دويلات فى كل مدينة وصلت إلى ثلاث وعشرين دويلة تناحرت فيما بينها، وعُرف حكامها بملوك الطَّوائِف وتلقَّبوا بالألقاب الخلافية كالمأمون والمعتمد والمستعين والمعتصم والمتوكل إلى غير ذلك من الألقاب، ووصف هذه الحالة المشينة الشاعر أبو على الحسن بن رشيق:

مما يزهدنى فى أرض أندلس ... سماع مقتدر فيها ومعتضد

ألقاب مملكة فى غير موضعها ... كالهرِّ يحكى انتفاضًا صولة الأسد

لقد آلت أوضاع الأَنْدَلُس إلى السوء، وأصبحت لا حول لها ولا قُوَّة مما شجع النَّصَارَى على توجيه ضربات إلى المُسْلِمين، وقد شنوا حربًا لا هوادة فيها نابعة من شعورهم العدائى للعرب والمُسْلِمين، تهدف إلى طردهم من إسبانيا، وبدأت هذه الحرب بدافع الحقد الصليبي، وأضافوا إليها مع مرور الأيام عامل القَومية وأطلقوا عليها حرب الاسترداد [١].

ولم تكن للمقاومة الإسلامية فى الأَنْدَلُس القدرة على إيقاف المدِّ الصليبى الزاحف للخلاص من المُسْلِمين، فاضطرَّ أهل الأَنْدَلُس إلى طلب العون من المُرَابطين.

❋ ❋ ❋

---

(١) انظر : دولة المرابطين، ص (٥٩).

الفصل الثاني

المرابطون ودفاعهم عن مسلمى الأندلس

تمهيد:

استطاع عبدُ الرحمن الداخل أن يُؤسِّس إمارة أموية فى الأَنْـدَلُس سـنة ١٣٨هــ وبدأ عصر الخِلافَة الأموية فى الأَنْدَلُس سـنة (٣١٦هــ/ ٩٢٩م) عنـدما أعلنهـا عبـد الرحمن الناصـر، الـذى اشـتهر بـالحزم والـذكاء والعـدل، والعقـل والشَّـجَاعَة وحبـه للإصلاح وحرصه عليه.

ووحَّد الأَنْدَلُس بالقُوَّة والسياسة وأعاد وحدتها وقوتها ومكانتها.

حارب المتمردين من حكام الشَّمَال الإسبانى وأخضعهم لشروطه.

وكان سبب إعلانه الخِلافَة فى الأَنْدَلُس ضعف الخِلافَة العَبَّاسِيَّة، وظهور الدَولَـة العُبيدية فى الشَّمَال الإفريقي، فأعلن الخِلافَة، وتلقَّـب بـأمير المـؤمنين الناصـر لـدين الله[1]. وفى عام ٤٠٠هـ/ ١٠٠٩م بدأ ظهور عصر الطَّوائِف فـى الأَنْـدَلُس، الـذى دام حتى عام ٤٨٤هـ/ ١٠٩١م.

وكـان ذلـك بسـبب سـقوط الخِلافَـة الأمويـة التـى نخرتهـا الأطمـاع والأحقـاد والصراعات الدَّاخليَّة علـى الحكـم، وسـعيُ بعـض الشخصيات للمجـد الشخصـى متناسيًا فى ذلك مصالح الأُمَّة وضرورة وحدتها لتقف صفًا واحدًا أمام أعدائها.

لقد انقسمت الأَنْدَلُس إلى دويلات، واتخذ حكامها ألقابهم تبعًا لحجم دويلاتهـم فأحدهم: ملك أو أمير، أو والٍ أو قاض.

ونظـرًا لاخـتلاف القـوى والرياسـات، فقـد أخـذ القـوى يـبطش بالأضـعف، والأضعفُ يدرأ الخطر بالتحالف مع جاره القوي، وأحيانًا يستنجد بـأمراء النَّصَـارَى مقابل ثمن باهظ.

وتكوَّنت من هذه الدويلات العديدة أربع دِوَل رئيسية:

---

(١) انظر : فى تاريخ المغرب والأندلس، د. أحمد العبادي، ص (١٦٨ إلى ١٧٠).

١- في جنوب الأَنْدَلُس، حكم الأدارسة الإفريقيون أو بنو حمود أصحاب مالقة، وحالفهم أمير غرناطة وقرمونة، وألبيرة وجيان وأستجة، فضلاً عن حكمهم مليلة وطنجة وسبتة في شمال المَغْرِب.

٢- بنو عباد أمراء إشبيلية، أقوى ملوك الطوائف، ومن حلفائهم بنو جهور في قُرْطُبَة، وبنو الأفطس أصحاب بطليوس في جنوب وغرب الأَنْدَلُس.

٣- بنو ذي النون أمراء طُلَيْطِلَة، الذين حكموا أواسط إسبانية، والذين وقفوا في وجه بني عباد، وكلفهم ذلك دفع جزية لملك قشتالة النصراني التماسًا لعونه ضد خصومهم.

٤- بنو عامر في بلنسية ومرسية الذين حكموا في شرقي إسبانية، وطبقًا لظروفهم، فقد كانوا يحالفون الأدارسة تارة أو بني عباد، أو بني ذي النون تارة أخرى. بسط بنو عامر نفوذهم على الثغور الممتدة من مرية حتى مصبِّ نهر أبرة سنة ١٠٥١م [١]

❊ ❊ ❊

(١) انظر : الزلاقة، شوقي أبو خليل، ص (١٢).

المبحث الأول

الصراع بين طليطلة وقرطبة

عندما تولى المأمون يَحْيَى بن ذى النُّون عام ١٠٤٣م، إمارة طُلَيْطِلَة اغتنم عون حليفه القوى عبد العزيز بن أبى عامر، واستأجر الفرسان النَّصَارَى من القشتاليين ليبطش بمحمد بن جهور أمير قُرْطُبَة، فتدخل بنو عباد أصحاب إشبيلية، وبنو الأفطس أصحاب بطليوس للوقوف ضد صاحب طُلَيْطِلَة الذى كان يهددهم جميعًا، وسار أمراء لبلة وولبة وجزيرة شلطيش إلى الانضمام إلى الحلف الذى تزعمه صاحب لبلة عبد العزيز اليحصبى ليعقد محالفة مع قُرْطُبَة.

تحرَّك الجميع تطبيقًا لهذا التحالف لإنجاد قُرْطُبَة، فانتهز ابن عباد أمير إشبيلية هذه الفرصة واكتفى بإرسال خمسمائة فارس إلى ابن جهور، وزحف فى جيش قوى على لبلة، وولبة وجزيرة شليطش وأكسونية واستولى عليها، ثم فتح قرمونة سنة ١٠٥٣م، طالت الحرب بين طُلَيْطِلَة وقُرْطُبَة، ودامت أعوامًا، وكانت سجالاً، وأراد المأمون صاحب طُلَيْطِلَة حسم الموقف، فأوقع بقوات قُرْطُبَة وحليفاتها هزيمة شديدة، واستطاع الوصول إلى قُرْطُبَة فحاصرها، فبادرت إشبيلية إلى إغاثتها، فأرسل ابن عباد ابنه محمدًا على رأس جيش قوى فيه وزيره أبو بكر محمد بن عمار الموصوف برجاحة عقله، وشدة ذكائه، وزوَّدهما بخطة وأوامر سرية خاصَّة.

واستطاع جيش ابن عباد أن يفك الحصار على قُرْطُبَة، واضطرَّ الطليطليون لرفع الحصار، وارتدوا عنها، وخرج القرطبيون ليطاردوا أعداءهم فأتموا بذلك هزيمة الطليطليين[1]

ونُفِّذَتْ خُطَّةُ ابن عباد السرية وكان محتواها دخول قُرْطُبَة عندما يخرج منها أهلها خلف الطليطليين، ودخلتها قوات ابن عباد دون معارضة، واحتلت مراكزها الحصينة قبل أن يفطن القرطبيون إلى إن مَن جاء لنُصرَتِهم غدرَ بهم، وبذلك سقطت دَولَة بنى جهور فى قُرْطُبَة ولم يمض على قيامها ثلاثون عامًا فى محنة محزنة وخيانة فظيعة،

---

(١) انظر : الزلاقة، ص (١٤).

وأصبح ابن عباد أمير إشبيلية أقوى أمراء الأَنْدَلُس المُسْلِمة، تخوَّف المأمون أمير طُلَيْطِلَة من قُوَّة ابن عباد أمير إشبيلية التى نمت نموًا سريعًا، وبخاصَّة بعد أن حالفه العامريون أمراء قسطلون ومربيطر وشاطبة المرية ودانية، فحاول التحالف مع صهره زوج ابنته عبد الملك المظفر حاكم بلنسية الذى رفض ذلك مُحتَجًّا بأن وقوف العامريين إلى جانب إشبيلية يجعل إقدامه على هذا التحالف خطرًا على بلنسية، فما كان من المأمون إلا أن عقد حلفًا مع فرديناند الأوَّل صاحب قشتالة.

وهجمت القوات المشتركة المتحالفة «قوات المأمون وفرديناند الأوَّل» على بلنسية، فسقطت ولاية بلنسية كلُّها فى يد المأمون فى تشرين الأوَّل سنة ١٠٦٥م، عاد بعدها إلى طُلَيْطِلَة ليجهز قواته لقتال ابن عباد، وحال بينه وبين ما أراد وفاة فرديناند الأوَّل، ونشوب حرب ضروس بين أولاده، فنقض المأمون عهده مع قشتالة، وامتنع عن دفع الجزية، مما أدى إلى حرمانه من معونة النَّصَارَى، وهى المعونة التى لم يستطع أن يحارب أمير إشبيلية بدونها، فلما تمَّ أمر الحكم لسانشو ابن فرديناند سنة ١٠٧٠م، هرب أخوه ألفونسو إلى المأمون صاحب طُلَيْطِلَة والتجأ أخوه الثَّانِى جارسية إلى المعتمد بن عباد صاحب إشبيلية، وفى سنة ٤٦١هـ/ ١٠٦٩م توفى المعتضد بن عباد أمير إشبيلية، فخلفه ابنه المُلقَّب بالمعتمد على الله، ولم يكن أمام الأمير الجديد ما يخشاه إلا أمير طُلَيْطِلَة الذى ملك بلنسية فى الوقت نفسه، أما بقيَّة ملوك الطَّوائِف فقد انكسرت شوكتها وتزعزع كيانها فى حروبها الدَّاخليَّة من غزوات النَّصَارَى المتتابعة عليها.

واستطاع المأمون حاكم طُلَيْطِلَة أن يتوسَّعَ ويحقق انتصارات واسعة سنة ١٠٧٣م على مرسية وأريولة وعدة مدن أخرى، وبهذا أصبح الأمير الأقوى الذى يسيطر على أواسط إسبانية كلِّها، وبخاصة بعد أن فاز ألفونسو بحكم قشتالة بعد وفاة «شانجة» وتحالف مع المأمون الذى رعاه وحماه عند محنته وتعاهد الأميران على أن يرتبطا معًا برباط الصداقة الوثيق.

وأصبح أمير إشبيلية فى خوفٍ من توسُّع أمير طُلَيْطِلَة الذى فاجأ المعتمد بتحالفه مع بنى هود أصحاب سرقسطة وبنى الأفطس أصحاب بطليوس، وهاجم خصمه من ثلاث جهات لكى يُحكِمَ تسديد الضربة إلى قُرْطُبَة؛ فسقطت دون مقاومة تُذكَر سنة

٤٦٨هـ، ولكن المأمون تُوفى بعد دخولها بأيام قلائل؛ فرجع جنده عنهـا إلى طُلَيْطِلَـة، واسترد ابن عباد قُرْطُبَة، وبقيت إشبيلية تحت ابن عباد حتى استولى عليها المرابطون سنة ٤٧٤م.

وأرسل ابن عباد سفيره ووزيره البارع ابن عمار إلى عاصمة قشتالة يومئذٍ، وتحالف مع ألفونسو، وتعهَّد بها ملك قشتالة بمعاونة أمير إشبيلية بالجند والمرتزقة ضد جميع المُسْلِمين، ويتعهَّدُ ابن عباد مقابل ذلك أن يدفع إلى ملك قشتالة جزية كبيرة، وتعهَّدَ بألا يتعرض مشروع ألفونسو فى افتتاح طُلَيْطِلَة، وهكذا ضحى ابن عباد بمعقل المُسْلِمين إسبانية المُسْلِمة، لكى يفوز ببسط سيادته على الإمارات التى لم تخضع له بعد، وهى إمارات غرناطة وبطليوس وسرقسطة[1]

واستفاد ألفونسو من هذه الاتفاقية وأعلنها حربًا لا هوادة فيها على طُلَيْطِلَة التى حمته من مطاردة أخيه سانشو، ونسى الأمير الطموح للتوسُّع كلَّ عهوده ومواثيقه، وشرع فى غدره بِمَن أحسن إليه.

وتحرَّك المعتمد بن عباد بجيشه نحو غرناطة ليضُمَّها إلى سلطانه وكان حاكمها عبد الله بلكين بن باديس، وكان ابن هود أمير سرقسطة يرى الخطر يشتدُّ عليه يومًا فيومًا من شانشو الأوَّل ملك أرجون، فلم يستطع إنجاد طُلَيْطِلَة سوى أمير بطليوس يَحْيَى بن الأفطس المُلَقَّب بالمنصور، فجمع قواته وسار إلى لقاء ألفونسو، ولكن ألفونسو الذى كان قد أثخن فى ولاية طُلَيْطِلَة، حتى صيرها قفرًا بلقعًا، شعر باقتراب المنصور، فانسحب، ولكنَّه كرَّر الرجعة فى العام التالي؛ فعاث فى بسائط طُلَيْطِلَة وخرَّبها مرة أخرى، وزحف المعتمد على بطليوس، وبهذا استطاع أن يُحول دون معاونة بنى الأفطس لطُلَيْطِلَة حيث القادر بن ذى النون، ولم يستطع أمير سرقسطة من بنى هود «المؤتمن» معاونة القادر معاونة قوية خشية أن تقع سرقسطة ذاتها فريسة لابن عباد أو النَّصَارَى، وهو فى جهاد ضد أرجون وبرشلونة، واستمرَّت الحرب أعوامًا، وألفونسو يفسد فى بلاد المُسْلِمين «طُلَيْطِلَة» ومَن حولها فسادًا.

وفى السَّابع والعشرين من المحرم سنة ٤٧٨هـ - الخامس والعشرين من أيار

---

(١) انظر: الزلاقة، ص (١٧).

«مايو» سنة ١٠٨٥م استطاع أن يدخل طُلَيْطِلَة «عاصمة القوط القديمة» ودخلت طُلَيْطِلَة بذلك إلى حظيرة النصرانية بعد أن حكمها المُسْلِمون ثلاثمائة واثنين وسبعين عامًا، واتخذها ملك قشتالة حاضرة ملكه من ذلك الحين، وأصبحت بذلك عاصمة إسبانية النصرانية.

وهكذا انتهت دَولَة ذى النون فى طُلَيْطِلَة لتستمرَّ فى بلنسية[1]

تأثر المُسْلِمون بسقوط طُلَيْطِلَة تأثُرًا عميقًا على مختلف الساحة الإسلامية فى الأَنْدَلُس، وتفجَّرت قريحة الشعراء فى استثارة الهمم والتحريض على الجهاد، والتحذير من تفاقم الخطر، ومما قيل فى ذلك قول عبد الله بن فرج اليحصبى المشهور بابن عسال الطليطلي:

يا أهل أندلس حثوا مطيتكم ... فما المقام بها إلا من الغلط

الثوب ينسل من أطرافه وأرى ... ثوب الجزيرة منسولاً من الوسط

ونحن بين عدو لا يفارقنا ... كيف الحياة مع الحيات فى سفط[2]

ومن ذلك أيضًا:

يا أهل أندلس ردُّوا المعار فما ... فى العرف عارية إلى مردات

ألم تروا بيدق الكفار فرزنه ... وشاهنا آخر الأبيات شهمات[3]

لقد كانت روما تقف بكل ما تملك من قُوَّة معنوية ومادية خلف ألفونسو وجنوده للقضاء على المُسْلِمين، وأسبغوا على قتال المُسْلِمين صفة الحروب الصليبية المقدسة وأصبح البابوات لهم دور فى توجيهها.

وندم المعتمد بن عبَّاد على فعلته خصوصًا عندما رأى ألفونسو يتوسَّع فى ضمِّ ممالك المُسْلِمين إليه، وأيقن إن الدائرة عليه قادمة، واجتمع أمراء المُسْلِمين عندما رأوا إن شبح السُّقُوط ماثلاً أمام أعينهم، فاتحدوا لأول مرة واجتمعت كلمتهم على أن

---

(١) انظر : الزلاقة، ص (١٨).

(٢) وفيات الأعيان (ج٥/ ٢٨).

(٣) انظر: الزلاقة، ص (١٩).

يضعوا حدًا لفتوح ألفونسو، وإذا كانت قواتهم مُجْتَمَعة لا تكفى لـرد عدوانـه، فقـد اتفقت كلمتهم على الاستنجاد بالمُرَابطين فى إفريقية واستدعائهم إلى الأَنْدَلُس، علمًا بإن ملوك الأَنْدَلُس كانت ترهَبُ الفرنج بإظهار مـوالاتهم لَمِلِكِ المَغْـرِب يوسـف بـن تاشفين، وكان له شهرة تطايرت فى الآفاق لما حققه من ضمِّ دِوَل إلى دولتـه وقضـائه عليها، واشتهر بين النَّـاس أن لأبطـال المُلَـثَّمين فـى المعـارك ضـربات بالسـيوف تقـد الفارس، وطعنات تنظم الكلى، فكان لهم بذلك ناموس ورعب فـى قلـوب المنتـدبين لقتالهم[١]

* * *

(١) وفيات الأعيان (ج١٧/ ١١٤).

المبحث الثاني

أسباب ضعف المسلمين فى الأندلس وقوة النصارى

أولا: ضعف العقيدة الإسلامية، والانحراف عن المنهج الربَّانى وهذا السبب هو الأساس.

ثانيا: موالاة النَّصَارَى، والثقة بهم، والتحالف معهم؛ حيث نجد إن تاريخ الأَنْدَلُس مليء بالتحالف مع النَّصَارَى إلى أن بلغ ذروة رهيبة واضطرب بسبب ذلك مفهوم الولاء والبراء، والحُبُّ فى الله والبغض فى الله، بل هذه المعانى كادت تندثر.

إن الأُمَّة حين تخالف أمر ربِّها، وتنحرف عن طريقِهِ، فلابُدَّ أن يحلَّ بها سخطُه، وتستوفى أَسْبَاب نقمتِه. قال تعالى:﴿**يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاَ تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُوًا وَلَعِبًا مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ وَالْكُفَّارَ أَوْلِيَاءَ وَاتَّقُوا اللهَ إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ**﴾{المائدة:٥٧}.

وقوله عزَّ وجلَّ: ﴿**لاَ يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِن دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللهِ فِى شَيْءٍ**﴾ {آل عمران:٢٨}.

قوله تعالى: ﴿**لاَ تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ**﴾ {المجادلة:٢٢}.

وقد أبان رسول الله ﷺ طريق الأُمَّة فى الولاء والبراء، فقال: «**أوثقُ عُرَى الإيمان الموالاة فى الله، والمعاداة فى الله، والحبُّ فى الله، والبغض فى الله**»[١]

ويقول ﷺ فيما يرويه عن ربه -عزَّ وجلَّ-: «**مَن عادى لى وليًا فقد آذانته بالحرب**»[٢]

---

(١) أخرجه أحمد فى مسنده (ج٤/ ٢٨٦).

(٢) البخاري، فتح الباري، كتاب الرقائق، باب (٣٨ رقم ٦٥٠١).

فإذا كان هذا كله مُسطَّرًا فى كتاب ربِّها وسنَّة نبيها وتخالفه، فلابُدَّ أن تُرى فيها سنَّة الله التى لا تتغير ولا تتبدل.

فحين تجد إن المعتمد بن عَبَّاد يذهب إلى ملك قشتالة ويطلب منه الصلح ويدفع له المال، نراه جاهدًا فى حرب أمراء الطوائف واستئصالهم، أما كان الأفضل له أن يتحد مع إخوانه أمراء الطوائف وفى ذلك مصلحة له ولهم وللأَنْدَلُس عامة، وللإسلام وأهله، ولكنَّك لا تجنى من الشوك العنب[1]

بل ضعف مفهومُ الولاء والبراء حتى إن بعض حُكَّام المُسْلِمِين استوزروا وزراء نصارى ويهود يصرفون أمور دَولَة الإسلام، فهل يؤمن الذئب على الغنم!! [2]

ثالثًا: السبب الثَّالث الانغماس فى الشهوات والركون إلى الدعة والترف وعدم إعداد الأُمَّة للجهاد، إن الأُمَّة التى تركن إلى الدعة والترف واللهو، وهى غالبة قاهرة يجب أن تُعد غير مستحقة للريادة والقيادة، فما بالك بأمة تغرق فى اللهو والدعة والترف، وهى لا تدرى إن كان العدو قد كسر حصنها واجتاحها، أم أنه لا يزال ينتظر تلك اللحظات؟!.

يقول المؤرخ النصرانى كوندي: «العرب هُزموا عندما نسوا فضائلهم التى جاءوا بها، وأصبحوا على قلب متقلب يميل إلى الخفة والمرح، والاسترسال بالشهوات»[3]

إن المؤرخين رأوا: «إن الأَنْدَلُسيين ألقوا بأنفسهم فى أحضان النعيم، ناموا فى ظل ظليل من الغنى الواسع والحياة العابثة والمجون، وما يرضى الأهواء من ألوان الترف الفاجر، فذهبت أخلاقهم كما ماتت فيهم حمية آبائهم البواسل، وغدا التهتك والخلاعة والإغراق فى المجون، واهتمام النساء بمظاهر التبرج والزينة بالذهب واللآلى من أبرز المميزات أيام الاضمحلال التى استناموا للشهوات والسهرات الماجنة، والجوارى الشاديات، وإن شعبًا يهوى إلى هذا الدرك من الانحلال والميوعة لا يستطيع أن يصمُد رجاله لحرب أو جهاد»[4]

---

(١) انظر : تاريخ الأندلس، ص (٣٩٠)، د. عبد الرحمن الحجي.
(٢) سقوط الأندلس: د. ناصر العمر، ص (٢٤).
(٣) مصرع غرناطة، ص (٩٣).
(٤) المصدر السابق، ص (١٢٠).

دخل المُسْلِمُون الأَنْدَلُس وأصبحوا ساداتها عندما كان نشيد طارق في العبور «الله أكبر» وبقوا فيها زمنًا، حين كان يحكمها أمثال عبد الرحمن الداخل عندما قُدم إليه الخمر ليشرب قال: «إنِّي محتاج لما يزيد في عقلي لا ما ينقصه»[(١)]

يقول الدكتور عبد الرحمن الحجي عن الفاتحين الأوائل للأَنْدَلُس: «كانت غيرة هؤلاء المجاهدين شديدة على إسلامهم، فدوه بالنفس وهي عندهم له رخيصة، فهو أغلى من حياتهم، أشربت نفوسهم حُبَّه، غدا تصورهم وفكرهم ونورهم وربيع حياتهم»[(٢)]

وضاعت ممالك الأَنْدَلُس من يدي المُسْلِمِين عندما كانت نشيد أحفاد الفاتحين:

ووزن العود وهات القدحا   راقت الخمرة والورد صحا

وعندما قصد الإفرنج بلنسية لغزوها عام ٤٥٦هـ خرج أهلها للقائهم بثياب الزينة؛ فكانت وقعة بطرنة التي قال فيها الشاعر أبو إسحاق بن معلي:

لبسوا الحديد إلى الوغى ولبستم   حُلَلَ الحرير عليكم ألوانا

ما كان أقبحهم وأحسنكم بها   لو لم يكن ببطرنة ما كانا[(٣)]

ضعف المُسْلِمُون في الأَنْدَلُس وسلب كثير من ديارهم لما تنافس الولاة والحُكَّام من أجل إسعاد زوجاتهم وجواريهم بالباطل.

وإليك ما فعله المُعْتَمِد مع إحدى زوجاته: اشتهت زوجة المُعْتَمِد بن عَبَّاد أن تمشي في الطين وتحمل القرب، فأمر المُعْتَمِد بن عَبَّاد أن ينشر المسك على الكافور والزعفران وتحمل قربًا من طيب المسك وتخوض فيها تحقيقًا لشهواتها!!

ولكن الله المعز المذل أراد أن تنقلب الأمور على المُعْتَمِد، فيؤخذ أسيرًا في أغمات وتبقى بناته يغزلن للنَّاس يتكسبن، وفي ذلك يقول المُعْتَمِد وهو شاعر مجيد:

---

(١) سقوط الأندلس، ص (٢٧).

(٢) انظر: تاريخ الأندلس، ص (٢١١).

(٣) انظر: النصر والهزيمة، ص (١٢٢).

فيما مضى كنت بالأعياد مسرورًا فساءك العيد فى أغمات مأسورًا

ترى بناتك فى الأطمار جائعة يغزلن للناس ما يملكن قطميرًا

بـرزن نحـوك للتسـليم خاشـعة أبصـارهن حسـيرات مكاسـيرا

يطأن فى الطين والأقدام حافية كأنها لم تطأ مسكًا وكافورًا

مَن بات بعدك فى مُلك يُسَرُّ به فإنما بات بالأحلام مغرورًا[١]

وصدق الحبيب ﷺ، المؤتى جوامع الكلم إذ يقول: «**إذا تبايعتم بالعينة، وأخذتم أذناب البقر، ورضيتم بالزرع، وتركتم الجهاد، سلَّط الله عليكم ذُلاً، لا ينزعه عنكم حتى ترجعوا إلى دينكم**»[٢]

رابعا: إلغاء الخلافة الأموية وبداية عهد الطوائف:

لاشكَّ إن بداية الانهيار الفعلى فى الأَنْدَلُس بزوال الخلافة الأموية، ونشأ على أثر ذلك عهد السنوات الصعاب، كانت كلمة الأُمَّة واحدة وخليفتهم واحدًا فأصبحت الأُمَّة كما قال الشاعر:

مما يزهدني فى أرض أَنْدَلُس أسماء معتمد فيها ومعتضد

ألقاب مملكة فى غير موضعها كالهرِّ يحكى انتفاخًا صولة الأسد[٣]

وكما قال الآخر:

وتفرَّقوا شيعًا فكل محلة فيها أمير المؤمنين ومنبر

ولم يكن حُكَّام الأَنْدَلُس أهلاً لقيادة الأُمَّة فى عمومهم، واسمع إلى ابن حزم وهو يقول عن هؤلاء الحُكَّام: «والله لو علموا إن فى عبادة الصلبان تمشية أمورهم لبادروا إليها، فنحن نراهم يستمدون النَّصَارَى فيمكنونهم من حرب المُسْلِمِين، لعن الله جميعهم وسلط عليهم سيفًا من سيوفه»[٤]

---

(١) نفح الطيب، (ج٤/ ٢٧٣-٢٧٤).

(٢) أخرجه أبو داود، كتاب البيوع، (باب ٥٦، ت / ٥٤م).

(٣) سقوط الأندلس، ص (٣١).

(٤) التاريخ الأندلسي، د. عبد الرحمن الحجي، ص (٣٢٥).

ويقول الدكتور عبد الرحمن الحجى عن هؤلاء الحُكَّام: «وهكذا وجدت فى الأَنْدَلُس أوضاع يحكمها أمراء اتصف عدد منهم بصفات الأثرة والغدر، هانت لديهم معه مصالح الأمة، وتُركت دون مصالحهم الذاتية، باعوا أمتهم للعدو المتربص ثمنًا لبقائهم فى السُلطة، ولقد أصاب الأُمَّة من الضياع بقدر ما ضيعوا من الحظ الخُلقى المسلم، انحرف هؤلاء المسئولون عن النهج الحنيف، الذى به كانت الأَنْدَلُس وحضارته».

خامسا: الاختلاف والتفرق بين المسلمين:

كان الاختلاف والتَّفرُّق سمة من سمات عصر ملوك الطوائف، وكان بعضهم يستعدى النَّصَارَى على إخوانه ويعقدون مع النَّصَارَى عهودًا وأحلافًا ضد إخوانهم فى العقيدة، ومِن أجل شهوة سلطة تُراق على أرض الأَنْدَلُس دماء المصلين، حتى قال ابن المرابط واصفًا حال المُسْلِمِين:

ما بال شمل المُسْلِمِين مبدَّدٌ	فيها وشمل الضد غير مبدد
ماذا اعتذاركم غدًا لنبيكم	وطريق هذا الغدر غير مُمهَّد
إنْ قال لِمَ فرَّطتم فى أُمَّتي	وتركتموهم للعدو المعتدي
تالله لو إن العقوبة لم تُخف	لكفى الحيا من وجه ذاك السيدِ[١]

ولما سقطت طُلَيْطِلَة كان من العجيب إن بعض ملوك الطوائف وقفوا جامدين لا يتحركون لنجدة طُلَيْطِلَة، وكأن الأمر لا يعنيهم فاغرين أفواههم جبنًا وغفلة وتفاهة، بل إن عددًا منهم كان يرتمى على أعتاب ألفونسو ملك النَّصارَى طالبًا عونه، أو عارضًا له الخضوع، بذلة تأباها النفوس المُسلِمة، تغافلوا عن أن ألفونسو لا يفرِّق بين طُلَيْطِلَة وغيرها من القواعد الأَنْدَلُسية، لكن العجب يزول إذا تذكَّرنا نزعتهم الأنانية والعصبية[٢]

---

(١) سقوط الأندلس، د. ناصر العمر ص (٣٣).
(٢) المصدر السابق، ص (٣٤).

سادسا: تخلي بعض العلماء عن القيام بواجبهم:

لاشكَّ إن حياة الأُمَّة في حياة علمائها فهم تاجها ومنارتها وهم روحها ومادة حياتها، فكلما كان علماء الأُمَّة ربَّانيين كان أمر الأُمَّة في طريقه نحو العزة والرِّفعة والكرامة، وكلَّما ابتعد العلماء عن الربَّانية وتثاقلت نفوسهم إلى الأرض، وحرصوا على مصالحهم الذاتية، خبا نور الأمة، ودبَّ في الأُمَّة الضعف والجهالة.

«فحين كانت الأُمَّة تغرق في الأَنْدَلُس بسبب الاجتياح النصرانيِّ المتلاطم، انصرف عدد من العلماء إلى العناية المبالغة بالفقه المذهبي وفروعه ونسوا وتناسوا واقع الأُمَّة وآلامها»[١]

وبعض هؤلاء هم ممن قال فيهم ابن حزم رحمه الله: «ولا يغرَّنك الفُسَّاق والمنتسبون إلى الفقه، اللابسون جلود الضأن على قلوب السباع، المُزيِّنون لأهل الشرِّ شرهم، الناصرون لهم على فسقهم»[٢]

ولا ننسى دور العلماء الربَّانيين الذين قاموا بجمع شتات الأُمَّة الممزق، وبذلوا وسعهم في ذلك من أمثال أبي الوليد الباجي، وأبي مُحَمَّد بن حزم، وأبي إسحاق الإلبيري وغيرهم، عليهم رحمة الله وبركاته.

سابعا: عدم سماع ملوك الطوائف لنصح العلماء:

لقد بذل مجموعة من العلماء جهدًا مشكورًا لتوحيد صفوف المُسْلِمين وتصدَّى أبو الوليد الباجي لهذه المهمة بنفسه بعد عودته من المشرق الإسلامي، «فرفع صوته بالاحتساب، ومشى بين ملوك أهل الجزيرة لصلة ما انبت من تلك الأسباب، فقام مقام مؤمن آل فرعون، ولكنَّه لم يصادف أسماعًا واعية، لأنَّه نفخ في عظام ناخرة، وعطف على أطلال داثرة، بَيْدَ أنه كُلَّما وفد على ملك منهم في ظاهر أمره لقيه بالترحيب، وأجزل حظه في التنافس والتقريب، وهو في باطن يستجهل نزعته ويستثقل طلعته، وما كان أفطن الفقيه - رحمه الله- بأمورهم وأعلمه بتدبيرهم، لكنَّه كان يرجو حالاً تثوب، ومذنبًا يتوب»[٣]

---

(١) سقوط الأندلس، د. ناصر العمر، ص (٣٥).

(٢) مجموع رسائل ابن حزم (ج٣/ ١٧٣).

(٣) الذخيرة في محاسن أهل الجزيرة، الشنتريني، القسم الثاني، ص (٩٥).

ولم يكن حُكَّام الأَنْدَلُس أهلاً لقيادة الأمة، ولم تنفعهم نصائح العلماء حتى حلَّت بهم مصيبة وكارثة ألا وهى سقوط طُلَيْطِلَة.

ثامنا: مؤتمرات النصارى ومخططاتهم:

استطاع النَّصَارَى أن يضعوا برامج مُحكمة للقضاء على ملوك الطوائف ومِن ثَمَّ على المُسْلِمِين عمومًا، وكان من أكبر المجرمين من ملوك النَّصَارَى الذى أشرف على هذه المُخَطَّطَات وسهر على تنفيذها فرناندو ملك قشتالة.

تاسعا: وحدة كلمة النصارى:

فى الوقت الذى كان المُسْلِمُون فى الأَنْدَلُس يعانون من التَّفرُّق والشتات، كان النَّصَارَى فى وحدة كلمة وتراص صفٌ فى مواجهة أمة الإسلام فى الأَنْدَلُس.

عاشرا: غدر النصارى ونقضهم للعهود:

لم يكن النَّصَارَى عُبَّاد الصليب محلاً للعهود وأهلاً للوفاء إلا القليل النادر؛ فهم تبع لمصالحهم وأهوائهم، وهى التى تحكم وفاءهم ونقضهم[1]

قال تعالى: ﴿وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ فَنَسُوا حَظًّا مِّمَّا ذُكِّرُوا بِهِ فَأَغْرَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَسَوْفَ يُنَبِّئُهُمُ اللهُ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾ {المائدة:١٤}.

لقد سطَّر النَّصَارَى فى الأَنْدَلُس تاريخًا مليئًا بالدماء وهتك الأعراض، وقتل النفوس وسبى النساء.

قال تعالى: ﴿لاَ يَرْقُبُونَ فِى مُؤْمِنٍ إِلاًّ وَلاَ ذِمَّةً وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ﴾ {التوبة:١٤}. وقال تعالى: ﴿وَلَنْ تَرْضَى عَنكَ الْيَهُودُ وَلاَ النَّصَارَى حَتَّى تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ﴾ {البقرة:١٢}.

لقد استماتت النَّصَارَى فى حربهم للمُسْلِمِين فمارسوا كل الأساليب المعوجَّة من أجل تحقيق أهدافهم الشيطانية.

---

(١) سقوط الأندلس، ص (٤٠).

الحادي عشر: التخاذل عن نصرة من يحتاج إلى نصرة:

لقد كانت أحاديث الرسول ﷺ في تلك المرحلة مُعطَّلة كأنَّهم لم يسمعوا قول رسول الله ﷺ: «المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يسلمه»[١]

وقوله ﷺ: «المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضًا»[٢]

لقد تخاذل ملوك الطوائف عن نصرة مَن يستحق النصرة، وإليك ما حدث في طُلَيْطِلَة، يقول الدكتور عبد الرحمن الحجي عن سقوط طُلَيْطِلَة وموقف حُكَّام الطوائف: «قام حاكم بطليوس عمر بن مُحَمَّد الأفطس الملقب بالمُتَوَكِّل على الله ببعض واجبه تجاه طُلَيْطِلَة في محنتها، التي لو أدَّى بقيَّةُ ملوك الطوائف ما يجب عليهم لما لاقت هذا المصير، ولحَمَوْها وحَموا أنفسهم، كان بعضهم لا هم له إلا تحقيق مصلحته وإشباع أنانيته، وكأن الأَنْدَلُس وجدت لمنفعته وليتربع على كرسي حكم، مهما كان قصير العمر ذليل المكان مهزوز القواعد»[٣]

فهذه مجموعة من الأسباب التي أدَّت إلى الحالة التعيسة التي آلت إليها الأَنْدَلُس، وعندي أن من أعظم الأسباب في خذلان الأُمَّة ابتعادها عن منهج ربها وضياع عقيدتها وتربيتها على الترف والدعة، وترك الجهاد في سبيل الله، ولذلك عندما تربَّى المرابطون على معاني الجهاد في سبيل الله، ومنهج أهل السنة، وفقهم الله لإقامة دينه وإعزاز سنة نبيه ونصرة إخوانهم في الدِّين.

إن الجهاد من أعظم الدروس فلما وُجد في الأَنْدَلُس بقيت الأُمَّة في عزة ومنعة ومَهَابَة، ولما فُقد أصبحت الأُمَّة مطمعًا لكل جبار عنيد أو متكبر لا يؤمن بيوم الحساب. قال رسول الله ﷺ: «رأسُ الأمر الإسلام وعموده الصَّلاة وذروة سنامه الجهاد»[٤] وقال ﷺ: «لغدوةٌ في سبيل الله أو روحة خير من الدنيا وما فيها»[٥]

* * *

---

(١) أخرجه البخاري، كتاب المظالم، رقم (٢٤٤٢)، مع الفتح (ج٥/ ١١٦).
(٢) البخاري مع الفتح كتاب المظالم رقم (٢٤٤٦ ج٥/ ١١٧).
(٣) انظر : التاريخ الأندلسي.
(٤) الترمذي، باب الإيمان، باب (٨) رقم (٢٦١٦).
(٥) البخاري مع الفتح رقم (٢٧٩٢ ج٦ / ١٧).

المبحث الثالث

العالم فى زمن ظهور دولة المرابطين

كانت أوروبا يتحكم فيها الإقطاعيون فى حالة همجية بعيدة عن التحضُّر ومعالم الحضارة والمدنية.

وكان العالم الإسلامى مُجزأً عند قيام دَولَة المُرَابطين، فظهر ملوك الطوائف فى بلاد الأَنْدَلُس، واستطاع السلاجقة أن يُطهِّرُوا العراق من بنى بويه، والعبيديون حكموا مصر، وبنو حَمَّاد فى المَغْرِب الأوسط، والمعز بن باديس وأحفاده فى المهدية.

وتوسع المرابطون وشملت دولتهم أجزاء شاسعة من شمالى إفريقية «جزء من الجزائر والريف فى المَغْرِب»، وضربت جذورها فى الصحراء حتى نهر النيجر والسنغال، فرفعوا راية الإسلام فى تلك الأماكن البعيدة.

وكان المشرق الإسلامى فى ظروف سياسية حرجة وصعبة قاسية حيث أمرُ الخلافة فى بغداد مهتز، والخليفة مُعَرَّضٌ للخطر، ولا يملك من أمر الخلافة شيئًا وإنَّما هو رمز تحكَّمَ فيه البويهيون، ومن بعدهم السلاجقة، أمَّا العبيديُّون فى مصر فتحالفوا مع الإفرنج من أجل مصالحهم وأطماعهم، فكان أمر المُسْلِمِين فى غاية الخطورة حتى قيَّض الله لأهل المشرق نور الدِّين محمود وصلاح الدِّين الأيوبى اللذين قاما بدور عظيم فى القضاء على النَّصَارَى والعبيديين ودحرهم، وفى هذه الظروف الصعبة والعصيبة أرادت حكمة الله وقدرته أن تخرج دَولَة المُرَابطين السُّنِّيَّة لتكون سدًا منيعًا ضد أطماع النَّصَارَى فى الأَنْدَلُس، ولتحمى الشمال الإفريقى من غاراتهم وأطماعهم، إنه تدبير العزيز العليم.

لقد أكرم الله تعالى المُرَابطين وجنودهم بالدفاع والذود عن الإسلام والمُسْلِمِين وعن أعراضهم وأموالهم وعقائدهم التى لا تقدر بثمن.

وأعزَّ الله الأُمَّة بهم فى زمن عصيب ورفع الله بهم لواء الإسلام فى المَغْرِب والأَنْدَلُس.

واستطاعوا بجهودهم الجهادية أن ينقذوا إخوانهم فى الدِّين من ظلم النَّصَارَى وحقدهم الدفين، ويكبلوهم هزائم عسكرية أصبحت نبراسًا للأمة على مرِّ العصور ومرِّ الدهور.

أولاً: تكالب النصارى على المسلمين وأطماع ألفونسو التوسعية:

بعد سقوط طُلَيْطِلَة بيد ألفونسو، بدا له إن كل شيء ممكن وعمل على توحيد جهود النَّصَارَى، واتفقوا على سحق دَولَة الإسلام فى الأَنْدَلُس، معتقدين إن قدرتهم تكفيهم لأداء هذا المهمة المقدسة لديهم.

وترك النَّصَارَى خصوماتهم الدَّاخلِيَّة، وتوحَّدت مدنهم، وكوَّنوا جيشًا ضخمًا، واحتلوا مدينة«قورية» من بنى الأفطس، ووصلوا إلى ضواحى إشبيلية، وأحرقوا قراها وحقولها، وسارت فرقة من الفرسان إلى شذونة، ثم اخترقت جزيرة طريف قرب مضيق جبل طارق، كما حاصر القشتاليون بمعاونة جند من الأرجونيين والقطلونيين الذى وضعهم ألفونسو السادس تحت قيادته قلعة سَرَقُسْطَة الحصينة التى يضع سقوطها منطقة الأبير «ابرة» في يد النَّصَارَى حتمًا، وتصبح الشواطئ الإسبانية المطلَّة على البحر الأبيض المتوسط عرضة لغاراتهم، يقول المؤرخ يوسف أشباخ: «وأثخن النَّصَارَى فى ولاية سَرَقُسْطَة كلها بالنار والسيف، ولم يكن يردُّهم فى الحرب أى اعتبار إنسانى ما دام الأمر متعلقًا بأعداء الدِّين، كما يعتقدون، ولكن الحصون الإسلاميَّة قاومتهم مقاومة شديدة، وتلقى المؤتمن بن هود وعدًا لوصول المدد السريع من إخوانه المُسْلِمِين فى جنوب الجزيرة، بَيْدَ إن النَّصَارَى شددوا الضغط على سَرَقُسْطَة يومًا بعد يوم، وخشى المُسْلِمُون سقوط المعقل المنيع، بعد أن أصبحت قواتهم وأحوالهم فى حالة يرثى لها، فقد كانت حتمًا دون قوى النَّصَارَى، فتطلعوا إلى عون من الخارج، فاتجهت أبصارهم إلى قوة المُرَابطين المجاهدة فى المَغْرِب الأقصى[1]

وأصبح ألفونسو اللعين يضغط على ممالك المُسْلِمِين الكبرى المجاورة له أى مملكتى بطليوس وإشبيلية؛ فأرسل إلى المُتَوَكِّل بن الأفطس صاحب بطليوس يطلب

---

(١) انظر الزلاقة، ص (٣٢).

منه أن يُسلِّم إليه القلاع والحصون المجاورة لحدوده مع تأدية الجزية، وضعُف مسلمو الأَنْدَلُس أمام هذه الضربات الماكرة، وأصبح سقوط الممالك قاب قوسين أو أدنى، وظل حُكَّام الممالك منغمسين بملذَّاتهم وفسادهم، يحاربون أنفسهم ويحالفون النَّصَارَى ضد إخوانهم، ويؤدُّون لهم الجزية مقابل تركهم على عروشهم التى تزعزعت أمام ضرباتهم، واستخدم ملوك الطوائف المرتزقة من النَّصارَى لحماية أنفسهم بعد أن فقدوا الأمل فى شعوبهم ورعاياهم بسبب ظلمهم وجورهم وتعسُّفهم، وجعل الله بين أمراء الطوائف من التنافس والتدابر والتقاطع والتحاسد والغيرة ما لم يجعله بين الضرائر المترفات والعشائر المتغايرات، فلم تصل لهم فى الله يد، ولا نشأ على التعاضد عزم[1]، لذلك انهارت الروح المعنوية للشعب الأَنْدَلُسى بعدما رأى من أمرائه التخاذل والخيانة حتى كاد هذا الشعب الصابر يفقد القدرة على القتال بما كان يرهقه حُكَّامه من الضرائب للتنعم بالعيش الرغيد ودفع الجزية للنَّصَارَى، وأصبح بين حاكم مُبتزٍّ وعدوٍّ متربصٍ، فقد ارتقى عرش إسبانيا النصرانية ألفونسو السادس بن فرديناند الذى كان يرغب فى احتلال الجزيرة الإيبرية، وعادت حرب الاسترداد قوية على يده، وقد بدأ أعماله الحربية بمدينة طُلَيْطِلَة فحاصرها سبع سنوات حتى سقطت بيده فى ٢٥ أيار ١٠٨٥م مستهل صفر ٤٧٨هـ وقد أحدث سقوطها دويًا هائلاً فى العالم الإسلامى الغربي، وبات المُسْلِمُون فى حال من الضياع التام[2] لا يعرفون كيف يتصرفون، وبدأوا بمغادرة المناطق المتاخمة لألفونسو، وأصبحت مملكة طُلَيْطِلَة خالية من السكان الذين هجروها إلى بطليوس هربًا من الاضطهاد وحفاظًا على دينهم، ورأى ألفونسو أن زمام الأَنْدَلُس أصبح فى يده، فضاعف غاراته على جميع البلاد؛ وتساقطت المُدُن والقرى بين يدى اللعين الحقود وأرسل إلى المُتَوَكِّل بن الأفطس وصاحب بطليوس يطلب إليه تسليم بعض الحصون، والقلاع المتاخمة لحدوده مع تأدية الجزية، ويتوعده بشر العواقب إذا رفض، فردَّ المُتَوَكِّل بشجاعة ونبل معلنًا تحديه، وفى هذه الرسالة معانٍ عميقة وفهم دقيق للموقف الحرج الذى أصبح فيه المُسْلِمُون حيث قال المُتَوَكِّل: «..ولو علم – أى ألفونسو– إن لله

---

(١) انظر: أعلام الأعلام، تحقيق د. عبادي، ص (٢٤١١).
(٢) دولة المرابطين، ص (٦١).

جنودًا أعزَّ بهم كلمة الإسلام، وأظهر بهم دين نبينا مُحَمَّد ﷺ وأعزه على الكافرين.. وأما تعييرك للمُسْلِمِين فيما وهى من أحوالهم فبالذنوب المركوبة، ولو اتفقت كلمتنا مع سائرنا من الأملاك أى مصاب أذقناك كما كان أبوك تتجرَعه... وبالأمس كانت قطيعة المنصور على سلفك أهدى ابنته إليه مع الذخائر التى كانت تفد كل عام عليه»[1]

وأرسل المُتَوَكِّل قاضيه العالم الفقيه أبا الوليد الباجى ليطوف على حواضر الأَنْدَلُس يدعو إلى لَمِّ الشعث وتوحيد الكلمة، ومدافعة العدو، ولكن مهمة القاضى لم تُكلل بالنجاح لأن ضعف الأمراء، وانهيار مقومات الدَّولَة، وتخاذل الشعب فرضت على الحُكَّام استرضاء العدو، عندئذٍ كتب المُتَوَكِّل إلى الأمير يوسف بن تاشفين[2]، يصور له محنة الأَنْدَلُس ويستنصره[3]، «لما كان نور الهدى أيدك الله دليلك، وسبيل الخير سبيلك، ووضحت فى الصلاح معالمك، ووقفت على الجهاد عزائمك، وصحَّ العلم بأنَّك لدعوة الإسلام أعزُّ ناصر، وعلى غزو الشرك أقدر قادر، وجب أن تستدعى لما عضل الداء، وتستغاث لما أحاط بالجزيرة من البلاء، فقد كانت طوائف العدو المطيف بأنحائها عند إفراط تسلُّطها واعتدائها وشدة كلفها واستشرائها تلاطف بالاحتيال، وتستنزل بالأموال، ويخرج لها عن كل ذخيرة، وتسترضى بكل خطيرة، ولم يزل دأبها التشكك والعناد، ودأبها الإذعان والانقياد حتى نفذ المطارف والتلاد، وأتى على الظاهر والباطن النفاد، وأيقنوا الآن بضعف المنن، وقويت أطماعهم فى افتتاح المدن، واضطرمت فى كلِّ جهة نارهم، ورويت من دماء المُسْلِمِين أسنتهم وشفارهم، ومن أخطئ القتل منهم فإنما هم بأيديهم أسارى وسبايا، يمتحنونهم بأنواع المحن والبلايا، وقد هموا بما أرادوه من التوثُّب، وأشرفوا على ما أملوه من التغلب، فيا الله ويا للمُسْلِمِين أيسطو هكذا بالحق الإفكُ، ويغلب التوحيدَ الشركُ، ويظهر على الإيمان الكفرُ، ولا يكشف هذه البلية النصرُ، ألا ناصر لهذا المهتضم؟ ألا حامى لما استبيح من الحرم؟، وإنا لله على ما لحق عرشه من ثل، وعزه من ذل، فإنها الرزيَّة التى ليس فيها عزاء، والبلية التى ليس مثلها بلاء، ومن قبل هذا ما كنت خاطبتك - أعزَّك الله - بالنازلة فى مدينة قورية أعادها الله وإنَّها مؤيدة للجزيرة بالخلاء، ومَن

---

(١) دولة المرابطين، ص (٦٢).

(٢) تاريخ ابن الكردبوس ص (٨٨)، عن كتاب دولة المرابطين، ص (٦٢).

(٣) د. عدنان، دولة الإسلام فى الأندلس ودول الطوائف، ص (٩١-٩٢).

فيها من المُسْلِمِين بالجلاء، ثم ما زال التخاذل يتزايد، والتدابر يتساند حتى تخلَّصت القضية وتضاعفت البلية وتحصَّلت فى يد العدو مدينة سرية، وعليها قلعة تجاوزت حد القلاع فى الحصانة والامتناع.

وهى من المدينة كنقطة دائرية تدركها من جميع نواحيها، ويستوى فى الأرض بها قاصيها ودانيها، وما هو إلا نفس خافت وزمر داهق استولى عليها عدو مشترك وطاغية منافق، إن لم تبادروا بجماعتكم عجالاً، وتتداركها ركبانًا ورجالاً، وتنفروا نحوها خفافًا وثقالاً، وما أحضكم على الجهاد بما فى كتاب الله فإنَّكم له أتلى، ولا بما فى حديث رسول الله ﷺ فإنكم إلى معرفته أهدى، وكتابى إليكم هذا يحمله الشيخ الفقيه الواعظ يفصِّلها ويشرُحها، ومشتمل على نكتة وهو يبينها ويوضِّحها، فإنه لما توجه نحوك احتسابًا، وتكلف المشقة إليك طالبًا ثوابًا، عوَّلت على بيانه، ووثقت بفصاحة لسانه، والسَّلام»[1]

ثانيا: ألفونسو والمعتمد بن عباد:

لقد وقع المُعْتَمِد بن عَبَّاد فى أخطاء كثيرة؛ حيث تعاهد مع ألفونسو ضد إخوانه المُسْلِمِين فى طُلَيْطِلَة مقابل أن يسمح له ألفونسو يأخذ ممالك ممن حوله إلاَّ إن النَّصَارَى - كما علمت - لا عهود لهم ولا مواثيق، فأراد ألفونسو أن يجد مبررًا لضرب الحصار على إشبيلية، واحتلال قرطبة، فطلب من المُعْتَمِد حصونًا وقرى الموت أحبُّ إليه من تسليمها، ومارس ألفونسو مع المُعْتَمِد أنواعًا من الإذلال والتجنى لتخرج المُعْتَمِد عن طوره ويلغى الاتفاقية الهزيلة بين الطرفين ويجد ألفونسو والنَّصَارَى ما يبرِّر أفعاله الانتقامية والوحشية.

فطلب ألفونسو من المُعْتَمِد أن يسمح لزوجته القمطجية أن تلد فى جامع قرطبة بناءً على نصيحة الأساقفة، لإن الطرف الغربى كان موقع كنيسة قرطبة القديمة، وسأله أن تنزل بالزهراء مدينة الخليفة الناصر، لتكون ولادتها بين طيب نسيم الزهراء وفضيلة موضع الكنيسة المزعوم[2]، وأرسل إليه بعثة من خمسمائة فارس برئاسة

---

(١) دولة المرابطين، ص (٦٣-٦٤).
(٢) المصدر السابق نفسه.

اليهودى ابن ساليب لأخذ الجزية، وتجرأ السفير وقلَّ أدبه إن كان له أدب، وخرج على العرف الدبلوماسي، وأغلظ فى القول للمُعْتَمِد وقال: «لا تعتقدونى بسيطًا لأقبل مثل هذه العملة المزيفة، لا آخذ إلا الذهب الصافي، السنة القادمة ستكون مدنًا»[1] فأخذت المُعْتَمِد النخوة الإسلاميَّة وصلب اليهودي، وقتل البعثة، وبذلك يكون ألفونسو قد تحصل على ما يريده، وكان ألفونسو متجهًا لحصار قرطبة فلمَّا وصل خبر البعثة أقسم بآلهته ليغزون المُعْتَمِد فى إشبيلية، وحرَّك جيوشه نحو غرب الأَنْدَلُس فدمَّر كل القرى والتخوم التى فى طريقه نحو إشبيلية، وخرج فى جيش من طريق آخر يدمِّر ويخرِّب ويقتل ويحرق ويسفك ويسبي، حتى وصل إلى جزيرة طريف أقصى جنوب الأَنْدَلُس على المضيق، وأدخل قوائم فرسه فى البحر قائلاً: «هذا آخر بلاد الأَنْدَلُس قد وطئته»[2]

ومن هنا أرسل إلى الأمير يوسف بن تاشفين: «أمَّا بعد.. فلا خفاء على ذى عينين أنَّك أمير المُسْلِمِين بل الملة الإسلاميَّة، كما أنا أمير الملة النصرانية، ولم يخف عليك ما عليه رؤساؤكم بالأَنْدَلُس من التخاذل والتواكل، والإهمال للرعية والإخلاد إلى الراحة، وأنا أسومهم الخسف، فأخرب الدِّيار وأهتك الأستار، وأقتل الشبَّان وآسر الولدان، ولا عذر لك فى التخلف عن نصرتهم إن أمكنك معرفة هذا، وأنتم تعتقدون أن الله - تعالى - فرض على واحد منكم عشرة منا، وإن قتلاكم فى الجنة وقتلانا فى النار، ونحن نعتقد أن الله أظفرنا بكم وأعاننا عليكم، ولا تقدرون دفاعًا ولا تستطيعون امتناعًا، وبلغنا عنك وأنَّك فى الاحتفال عن نية الاستقبال فلا يدرى أكان الجبن بك أم التكذيب بما أنزل عليك، فإن كنت لا تستطيع الجواز فابعث إليَّ ما عندك من المراكب نجوز إليك، أناظرك فى أحب البقاع إليك؛ فإن غلبتنى فتلك نعمة جلبت إليك، ونعمة شملت بين يديك، وإن غلبتك كانت لى اليد العليا عليك، واستكملت الإمارة، والله يتم الإرادة »[3]

فكان ردُّ يوسف بن تاشفين – رحمه الله – على ظهر الكتاب ذاته: «ما ترى لا ما

---

(١) دولة المرابطين، ص (٦٦).
(٢) نفس المصدر السابق.
(٣) نفس المصدر السابق.

تسمع إن شاء الله -تعالى- » وأردف:

ولا كتب إلا المشرفية والقنا ولا رسل إلا الخميس العرمرم[١]

وعاد ألفونسو المغرور المتكبر إلى إشبيلية حيث التقى بجيشه الآخر أمام قصر المُعْتَمِد بن عَبَّاد بضفة النهر، وحاصر المدينة ثلاثة أيام، وكتب إلى المُعْتَمِد يسأله أن يرسل إليه مروحة لطرد الذباب، ولم يتحمل المُعتَمِد هذه الإهانة فردَّ: «قرأت كتابك وفهمت خيلاءك وإعجابك، وسأنظر إليك فى مراوح من الجلود اللمطية تروح منك ولا تروح عليك»[٢]

ترك ألفونسو إشبيلية وسار نحو سَرَقُسْطَة وحاصرها، كانت شبه ضائعة تنتظر مصيرها المؤلم، وصاحبها ابن هود لا يستطيع الدفاع كثيرًا، ثم أخذ بلنسية، وأعطاها القادر بن ذى النون صاحب طُلَيْطِلَة السابق، وهاجم مملكة المرية، ووصل القشتاليون إلى نابار قرب غرناطة، كان الخطر على الأَنْدَلُس شديدًا، وقلة الشجاعة وانهيار الروح المعنوية تثبط العزائم، إذ إن ثمانين قشتاليًا هزموا أربعمائة من المرية[٣]

ثالثا: اجتماع علماء قرطبة:

أمام هذا الضياع المفزع الذى وصلت إليه ممالك الأَنْدَلُس؛ اجتمع علماء وفقهاء وزعماء قرطبة للتشاور فيما يجب عمله لإنقاذ مدينتهم، ووصل رأيهم بعد تبادل الآراء والأفكار إلى استدعاء المُرَابطين.

ورأى المُعْتَمِد إن هذا الرأى فيه صواب ونفاذ بصيرة؛ فجدَّ فى تقوية جيشه ورمم الحصون والقلاع، وقرَّر أن يطلب النجدة من إخوانه المُسْلِمِين، وتشاور فى الأمر مع ابنه الرشيد وزعماء إشبيلية الذين أشاروا عليه بمهادنة ألفونسو والخضوع لشروطه، ولكن هذا الرأى لم يجد هوىً فى نفس المُعْتَمِد الذى خلا بابنه الرشيد وكان ولى عهده وقال له: «أنا فى هذه الأَنْدَلُس غريب بين بحر مظلم وعدو مجرم، وليس لنا ولى ولا ناصر إلا الله، وإن إخواننا وجيراننا ملوك الأَنْدَلُس ليس فيهم نفع، ولا يُرجَى منهم

---

(١) تاريخ ابن الكردبوس، ص (٩١).

(٢) الرياض المعطار، ص (٨٠) للحميري.

(٣) تاريخ ابن الكردبوس ص (٨٩)، نقلاً عن دولة المرابطين، ص (٦٦).

نصرة، ولا حيلة إن نزل بنا مصاب أو نالنا عدو ثقيل وهو اللعين أذفونش فقد أخذ طُلَيْطِلَة وعادت دار كفر وها هو قد رفع رأسه إلينا.

وإن نزل علينا طُلَيْطِلَة ما يرفع عنا حتى يأخذ إشبيلية، ونرى من الرأى أن نبعث إلى هذه الصحراء وملك العدوة نستدعيه للجواز إلينا ليدافع عنا الكلب اللعين إذ لا قدرة لنا على ذلك بأنفسنا، فقد تلف لجاؤنا وتدبرت بل تبردت أجنادنا، وبغضتنا العامة والخاصَّة[1] فأجابه الرشيد: يا أبت أتدخل علينا فى أَنْدَلُسنا مَن يسلبنا ملكنا ويبدد شملنا؟ فقال: أى بنى والله لا يسمع عنى أبدًا أنى أعدت الأَنْدَلُس دار كفر ولا تركتها للنصارى فتقوم عليَّ اللعنة من على منابر المُسْلِمِين مثل ما قامت على غيري، والله خُرز الجمال عندى خير من خُرز الخنازير»[2]

ولما انتشر رأى المُعْتَمِد بن عَبَّاد فى الأَنْدَلُس حذره ملوك الطوائف من ذلك وقالوا له: «الملك عقيم والسيفان لا يجتمعان فى غمد واحد»، وعارض بشدة طلب العون من المُرَابطين عبد الله بن سكوت والى مالقة الذى كان يرى أن المُرَابطين أشد خطرًا من النَّصَارَى، ويجب الاعتماد على القوة الذاتية للأَنْدَلُسيين[3]، فأجابهم المُعْتَمِد: «رعى الجمال خير من رعى الخنازير»[4] وأضاف: إن دهينا من مداخلة الأضداد لنا فأهون الشرَّين أمر الملثمين»[5]

وقال للذين لاموه على هذا الرأي: يا قوم إنِّى فى أمرى على حالين: حالة يقين وحالة شك، ولابد لى من أحدهما، أمَّا حالة الشك فإنِّى إن استندت إلى ابن تاشفين أو إلى الأذفونش ففى الممكن أن يفيا لى ويبقيا عليَّ، ويمكن أن لا يفعلا فهذه حالة شك.

وأمَّا حالة اليقين فإنِّى إن استندت إلى ابن تاشفين فإنى أرضى الله، وإن استندت إلى الأذفونش أسخطت الله تعالى، فإذا كانت حالة الشك فيها عارضة فلأى شيء أدع ما يرضى الله وآتى ما يسخطه؟ حينئذٍ قصر أصحابه عن لومه[6]

---

(١) دولة المرابطين، ص (٦٨).
(٢) المصدر السابق، ص (١٦٨).
(٣) المصدر السابق، ص (٦٩).
(٤) وفيات الأعيان (٧/ ١١٥).
(٥) نفس المصدر السابق.
(٦) نفح الطيب (٦/ ٩١).

ولما عزَم على طلب النصرة من المُرَابطين؛ اتصل المُعْتَمِد بالمُتَوَكِّل بن الأفطس صاحب بطليوس، وعبد الله بن بلقين الصنهاجي صاحب غرناطة، وطلب منهما أن يرسل كل منهما قاضي مدينته حتى يكونوا وفدًا إلى المُرَابطين لمقابلة الأمير يوسف بن تاشفين، وتشكَّلت البعثة من قاضي قرطبة ابن أدهم، وقاضي بطليوس ابن مقانا، وقاضي غرناطة ابن القليعي، ومعهم وزير المُعْتَمِد أبو بكر بن زيدون، وأسند المُعْتَمِد إلى القضاة وعظ الأمير يوسف وترغيبه في الجهاد، وأسند إلى وزيره إبرام العقود، وحملت البعثة معها رسالة مكتوبة من المُعْتَمِد إلى الأمير يوسف مؤرخة ٤٧٩هـ وهذا نصُّها: «بسم الله الرحمن الرحيم، وصلَّى الله على سيدنا مُحَمَّد وعلى آله وصحبه وسلم تسليمًا.. إلى حضرة الإمام أمير المسلمين وناصر الدِّين ومحيي دعوة الخليفة، الإمام أبي يعقوب يوسف بن تاشفين، القائم بعظيم أكبارها، الشَّاكر لأجلالها المعظَّم لما عظم الله من كريم مقدارها، اللائذ بحرامها، المنقطع إلى سمُّو مجدها، المستجير بالله وبطولها مُحَمَّد عباد سلام كريم يخص الحضرة المعظمة السامية ورحمة الله تعالى وبركاته.

كتب المنقطع إلى كريم سلطانها من إشبيلية في غرة جمادى الأولى ٤٧٩هـ/ ١٠٨٦م وإنَّه أيَّد الله أمير المُسْلِمِين ونصر به الدِّين، فإنَّا - نحن العرب - في هذه الأَنْدَلُس قد تلفت قبائلنا، وتفرَّق جمعنا، وتغيَّرت أنسابنا بقطع المادة عنا من ضيعتنا؛ فصرنا شعوبًا لا قبائل، وأشتاتًا لا قرابة ولا عشائر، فقلَّ نصرنا، وكثر شُمَّاتُنا، وتولَّى علينا هذا العدو المجرم اللعين ألفونسو وأناخ علينا بطُلَيْطِلَة ووطئها بقدمه، وأسر المُسْلِمِين، وأخذ البلاد والقلاع والحصون، ونحن أهل هذه الأَنْدَلُس ليس لأحد منا طاقة على نصرة جاره ولا أخيه، ولو شاءوا لفعلوا إلا إن الهواء والماء منعهم من ذلك، وقد ساءت الأحوال، وانقطعت الآمال، وأنت أيدك الله سيد حمير، ومليكها الأكبر، وأميرها وزعيمها، نزعت بهمتي إليك واستنصرت بالله ثم بك، واستغثت بحرمكم لتجوز بجهاد هذا العدو الكافر وتحيون شريعة الإسلام وتدينون على دين مُحَمَّد ﷺ، ولكم عند الله الثواب الكريم على حضرتكم السامية السلام ورحمة الله وبركاته ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم»[1]

---

(١) دولة المرابطين ص (٧١).

وأرسلت وفود شعبية من الشيوخ والعلماء رسائل تحثُ الأمير على إنقاذ الأَنْدَلُس.

وتأثر المرابطون لمُصاب إخوانهم في الدِّين، وعرض أميرهم قضية مسلمي الأَنْدَلُس على أهل الحِلِّ والعَقْد عنده، وأجمعوا على نصرة دينهم وإعزاز كلمة التوحيد، وكان وزير يوسف ومستشاره أَنْدَلُسي الأصل اسمه عبد الرحمن بن أسبط أو أسباط، فنصحه المستشار بأن يطلب من المُعْتَمِد بن عَبَّاد الجزيرة الخضراء لكي تكون آمنة لعبور الجيش، ولحماية خطوط التموين، وقال له: إن الأمر لله تعالى ولكم، وواجب على كل مسلم إغاثة أخيه المسْلم والانتصار له، واقتنع الأمير يوسف برأي وزيره في طلب الجزيرة الخضراء ليجعل فيها أثقال جيشه وأجناده ويكون الجواز بيده متى شاء، وقال الأمير يوسف لعبد الرحمن: صدقت يا عبد الرحمن، لقد نبهتني على شيء لم يخطر ببالي، اكتب إليه بذلك.

وكتب ابن أسبط إلى المُعْتَمِد بن عَبَّاد الكتاب التالي نصُّه: «بسم الله الرحمن الرحيم، وصلى الله على سيدنا مُحَمَّد وآله وصحبه وسلَّم.

من أمير المُسْلِمِين وناصر الدِّين معين دعوة أمير المؤمنين، إلى الأمير أكرم المؤيد بنصرة الله تعالى المُعْتَمِد على الله أبي القاسم مُحَمَّد بن عَبَّاد أدام الله كرامته بتقواه، ووفقه لما يرضاه، سلام عليكم ورحمة الله وبركاته، أما بعد:

فإنه وصل خطابك الكريم، فوقفنا على ما تضمنه من استدعائنا لنصرتك، وما ذكرته من كربتك، وما كان من قلة حماية جيرانك، فنحن يمين لشمالك ومبادرون لنصرتك وحمايتك، وواجب علينا في الشَّرع، وفي كتاب الله تعالى، وإنَّه لا يمكننا الجواز إلا أن تُسلِّم لنا الجزيرة الخضراء؛ تكون لنا لكي يكون جوازنا إليك على أيدينا متى شئنا، فإن رأيت ذلك فاشهد على نفسك بذلك، وابعث إلينا بعقودها ونحن في أثر خطابك إن شاء الله تعالى».

اطلع المُعْتَمِد ابنه الرشيد على خطاب الأمير يوسف فقال له: يا أبت ألا تنظر إلى ما طلب؟ فقال له المُعْتَمِد: يا بني هذا قليل في حق نصرة المُسْلِمِين، ثم جمع المُعْتَمِد القاضي والفقهاء، وكتب عقد هبة الجزيرة الخضراء للأمير يوسف، وتسليمها له

بحضورهم، وكان يحكمها يزيد الراضى بن المُعْتَمِد، فبعث إليه أمره بإخلائها وتسليمها للمرابطين لتكون رهناً بتصرف الأمير يوسف[١] وبعد موافقة المُعْتَمِد تجهَّز يوسف لتلبية نداء إخوانه فى العقيدة راغبًا فى الأجر والمثوبة من الله بتأدية فريضة الجهاد، وكتب أمانًا لأهل الأَنْدَلُس ألا يتعرض لأحد منهم فى بلده وقال: «أنا أول مُنْتَدَبٍ لنصرة هذا الدِّين، لا يتولى الأمر أحد إلا أنا بنفسي» وأعلن النفير العام فى قوات المُرَابطين، فأقبلت من مراكش، ومن الصحراء وبلاد الزاب، ومن مختلف نواحى المَغْرِب يتوافدون على قيادتهم الربَّانية، وجهزت السفن لتحمل هذه القوات، وكان أول من نفَّذ أمر العبور قائد المُرَابطين النابغ داود بن عائشة، وتمركز فى الجزيرة الخضراء، وتتابعت كتائب المُرَابطين، وكانت معهم الجمال الكثيرة، وقد أثار وجودها دهشة الأَنْدَلُسيين، لأنَّهم لم يكونوا يعرفونها من قبل، وقد أثَّر وجودها على الخيل فأخذت تجمح لدى رؤيتها.

ولما تكامل الجيش المرابطى بساحل الجزيرة الخضراء، ركب الأمير يوسف ومعه قادة من خيرة قادة المُرَابطين وصلحائهم، ولمَّا ركب واستوى على السفينة رفع يديه نحو السماء مناجيًا: «اللهم إن كنت تعلم أن جوازنا هذا إصلاح للمُسْلِمِين فسهِّل علينا هذا البحر حتى نعبره، وإن كان غير ذلك فصعبه حتى لا نجوزه»[٢]. وسهل الله عبورهم، وكان ذلك يوم الخميس بعد الزوال منتصف ربيع الأوَّل ٤٧٩هـ حزيران ١٠٨٦م، وصلى الأمير يوسف بالجزيرة الخضراء صلاة الظهر، وقام أهل الجزيرة بضيافة المُرَابطين، وظهر فرحهم وسرورهم على وجوههم، وبدأ الأمير يوسف فى تحصين الجزيرة الخضراء، ورمَّم أسوارها وما تصدَّع من أبراجها، وشحنها بالأسلحة والأطعمة وكلف مجموعة من جنوده بحراستها ثم ساروا نحو إشبيلية[٣]

سارع المُعْتَمِد مع قادة قومه وشيوخ مدينته وفقهاء بلاده لاستقبال أمير المُرَابطين، ولما التقى بيوسف تعانقا طويلاً بمودة وحب وإخلاص وأخوة فى الدِّين، وتذاكرا نعم الله عليهما، وتواصيا بالصبر والجهاد فى سبيل نصرة دين المُسْلِمِين، وكان المُعْتَمِد

---

(١) دولة المرابطين، ص (٧٤)، مذكرات الأمير عبد الله صاحب غرناطة ص (١٠٢، ١٠٣).
(٢) الأندلس فى عهد المرابطين، ص (٧٩).
(٣) دولة المرابطين، ص (٧٥).

مُحمَّلاً بالهدايا، وأصدر أوامره لعمال البلاد بجلب الأرزاق لضيافة الجيش المرابطي، وكان المُعْتَمِد كريمًا وجوادًا باذلاً للخير.

واستعرض المُعْتَمِد الجيش المرابطى فرأى «عسكرًا نقيًا ومنظرًا بهيًا»[١]

وواصل الأمير يوسف سيره نحو إشبيلية حيث كان يستقبل بالترحاب مع جيشه المرابطى على امتداد الطريق حتى وصل حاضرة المُعْتَمِد، فأقام بها ثلاثة أيام للاستراحة، ثم قال للمُعْتَمِد: «إنما جئت ناويًا جهاد العدو حيثما كان توجهت»[٢]

وأثناء مقام الأمير يوسف فى إشبيلية بعث الأمير يوسف إلى ملوك الأَنْدَلُس يستنفرهم للجهاد[٣]، فكان أول من لبى الدعوة عبد الله بن بلقين الصنهاجي صاحب غرناطة الذى خرج إليه بأمواله ورجاله، وأخوه تميم صاحب مالقة، وأرسل ابن صمادح ابنه معز الدَّولَة فى فرقة من جيشه، وسار الأمير الربَّانى والقائد الميدانى نحو بطليوس، فاستقبلهم صاحبها المُتَوَكِّل بن الأفطس على ثلاث مراحل من المدينة[٤]، وقدَّم لهم الهدايا والضيافة وعلف الدواب وظهر منه جود وكرم، وأقام الأمير أيامًا عدة حتى يصل باقى المتطوعين إلا إن أكثرهم لم يصل لانشغالهم بمدافعة النَّصَارَى، فتابع سيره الجهادى حتى حطَّ رحاله عند سهل الزَّلاقَة[٥]، وكان يبعد عن بطليوس ثمانية أميال.

ونظَّم يوسف بن تاشفين جيشه، فجعل الأَنْدَلُسيين جيشًا، مستقلاً بذاته وأسند قيادته إلى المُعْتَمِد بن عَبَّاد الذى تولى المقدمة، وأسندت الميمنة إلى المُتَوَكِّل بن الأفطس، وجعل أهل شرق الأَنْدَلُس على الميسرة، وباقى أهل الأَنْدَلُس فى الساقة.

أمَّا الجيش المرابطى فتولى داود بن عائشة قيادة فرسانه، وأما سير بن أبى بكر فتولى قيادة الحشم، وبقية المُرَابطين مع حرس الأمير يوسف بن تاشفين إلى جانب قيادته الجيش الإسلامي، وعسكر المرابطون خلف الأَنْدَلُسيين تفصل بينهم ربوة بقصد

(١) انظر : الحلل، ص (٧٩).
(٢) دولة المرابطين، ص (٧٩).
(٣) مذكرات الأمير عبد الله بن رير، ص (١٠٤).
(٤) دولة المرابطين، ص (٨٠).
(٥) وفيات الأعيان، (ج٥/ ٢٩).

التمويه، وكان تعداد جيش المُرَابطين والأَنْدَلُسيين أكثر من ٢٤ ألف جندي[١] وتضاربت الروايات في ذلك.

وكان ألفونسو مشغولاً بمحاصرة سَرْقُسْطَة، ولما وصله الخبر السعيد ارتبك وجزع، وطلب من المستعين بن هود حاكم سَرْقُسْطَة أن يدفع له مالاً مقابل فك الحصار، فامتنع ابن هود لما عَلِمَه من وصول المُرَابطين وقرَّر ألا يساعد ألفونسو بأى مال يستعين به على قتال المُسْلِمِين.

واضطرَّ ألفونسو لرفع الحصار، ورجع مسرعًا إلى طُلَيْطِلَة، وأعلن الاستنفار العام، وحل نزاعه وخلافه مع بعض أمراء النَّصَارَى، وأرسل إلى مَن وراء جبال ألبرتات فأتته أفواج عديدة من النَّصَارَى متطاوعة من أجل الحرب المُقدَّسة، وجند الفونسو كل مَن يستطيع حمل السلاح صغيرًا أو كبيرًا، ونظَّم جيشه وقسمه إلى قسمين كبيرين: أسند قيادة الجيش الأوَّل إلى ابن عمه الكونت غرسيا ورودريك، وما لبث غرسيا أن انسحب قبل بدء المعركة أثر خلاف مع ألفونسو الذى أبقى روديك فى القيادة، واحتفظ بقيادة الجيش الثانى وعيَّن على جناحيه سانتشور أميرز والكونت برنجار ريموند، وتولَّى هو القلب[٢]، وكان جيش ألفونسو يعتمد على الفرسان كمجموعة، وكان الفارس يلبس الزرد والدروع التى تغطيه من الرأس إلى القدم كأنه حصن من الحديد يتحرك لتزداد شجاعته وجرأته.

ولما استعرض جيشه نفخ فيه الشيطان غروره وكبرياءه، وقال قولة تدل على تجذر كفره وعتوه وفساد معتقده حيث قال: «بهذا الجيش ألقى مُحَمَّدا وآل مُحَمَّد والأنس والجن والملائكة»[٣]

«وكانت جموع الرهبان والقسيسين أمام جيش ألفونسو الملعون يرفعون الإنجيل والصلبان لإذكاء الحماس الدِّينى فى نفوس الجنود الذين بلغ عددهم أكثر من ستين ألفًا»[٤]

---

(١) دولة المرابطين، ص (٨١).
(٢) انظر: الحلل، ص (٣٤).
(٣) انظر: الأندلس فى عهد المرابطين، ص (٨٣).
(٤) انظر: الكامل، (ج٦/ ٣٠٣).

وخرج ألفونسو بجيشه نحو بطليوس، وكتب إلى المُعْتَمِد بن عَبَّاد كتابًا جاء فيه: «إن صاحبكم يوسف قد تعنَّى من بلاده وخاض البحار، وأنا أكفيه العناء فيما بقى، ولا أكلفكم تعبًا، وأمضى إليكم وألقاكم فى بلادكم رفقًا بكم وتوفيرًا عليكم»[١]

وقصد ألفونسو بذلك أن تكون المعركة خارج بلاده فإذا انهزم ولحقوا به يكون مسيرهم فى أرضهم ولابد من الاستعداد لاكتساح بلاده، وبذلك تنجو من التدمير، وإذا انتصر حدث ذلك فى أرض أعدائه.

وصل ألفونسو إلى بطحاء الزَّلاقَة وخيم على بعد ثلاثة أميال من الجيش المسلم يفصل بينهما نهر بطليوس يشرب منه المتحاربون[٢]

لقد انزعج ألفونسو من مجيء المُرَابطين انزعاجًا كبيرًا، حيث شعر بعودة الروح المعنوية إلى أهالى الأَنْدَلُس الذين كان يسومهم سوء العذاب، يُقتِّل رجالهم ويسبى نساءهم، ويأخذ منهم الجزية، ويحتقرهم ويزدريهم، ويتلاعب بمصيرهم، وينتظر الفرصة لاستئصالهم من الأَنْدَلُس، لتعم النصرانية فى سائر البلاد، ويرتفع الصليب على أعناق العباد، وإذا بالمُرَابطين يربكون مخططاته ويبددون أحلامه.

لذلك أراد ألفونسو أن يوجِّه ضربة قاصمة لمن كان السبب فى استدعاء المُرَابطين وخصوصًا للفارس المغوار المُعْتَمِد بن عَبَّاد وقرينه المُتَوَكِّل بن الأفطس، وكان يرى أن نصره يعتمد على تكبيل القوة الدَّاخِلِيَّة فى الأَنْدَلُس بالهزائم المتتالية والمتلاحقة.

أما المرابطون بعد ذلك سيرجعون إلى وطنهم الأصلى المَغْرِب، وبالقضاء على الأَنْدَلُس يسهل القضاء على المُرَابطين بسبب جهلهم بالطبيعة الجغرافية للبلاد.

ومما ساعد ألفونسو على أن يعيش فى تلك الأحلام فتور معظم أهل الأَنْدَلُس بسبب ترفهم ونعيمهم وجبنهم وحبهم للحياة وهروبهم من الشهادة، كما أن أسباب الهزيمة نخرت فى ذلك المجتمع المتهالك.

أما المُعْتَمِد بن عَبَّاد صاحب إشبيلية والمُتَوَكِّل بن الأفطس صاحب بطليوس فقد

---

(١) الروض المعطار، ص (٨٨)، نفح الطيب (٦/ ٩٦).

(٢) ابن الكردبوس ص (٩٣)، روض القرطاس ص (٩٤)، نقلاً عن دولة المرابطين، ص (٨٤).

قررا امتشاق الحسام، فمَن ظفر عاش سعيدًا ومَن مات كان شهيدًا[١]

وأما المرابطون الذين تربوا على تعاليم الإسلام وأصول أهل السُّنَّة والجَماعَة ما وصلوا إلى ما وصلوا إليه إلا بعد تربية عميقة، وتكوين فريد وإيمان راسخ ساهم علماء وفقهاء المالكية فى ذلك، وعلى رأسهم الفقيد الشهيد ابن ياسين فقد مروا بمراحل صقلتهم وحروب زكتهم، وأصبحوا متشوِّقين إلى الاستشهاد معتمدين على رب العباد، آخذين بأسباب النصر المعنوية والمادية.

وكان رأى المُرَابطين إن المعركة فى الأَنْدَلُس مصيرية للأمة الإسلاميَّة وبذلك لا يمكن الاعتماد على شعب مهزوم وقع فى أسر المعاصى والذنوب.

وكما أن انتصارهم فى الأَنْدَلُس يرعب أعداءهم وخصومهم فى المَغْرِب ويتم بنصرهم إنقاذ الإسلام والحضارة فى ذلك البلد البعيد عن العالم الإسلامي.

كان ألفونسو يقود حربًا صليبية شرسة ضد المُسْلِمِين، ودعمته الكنيسة فى روما بالجنود والعتاد والأموال، ورغبت بلدان الإفرنجة بالوقوف مع ألفونسو فى حربه المقدسة ضد المُسْلِمِين.

إن الجانب المادى عند النَّصَارَى كان أعلى بكثير مما عند المُرَابطين، ولكنَّ الجانب المعنوى عند المُرَابطين لا حدود له.

وأرسل يوسف بن تاشفين إلى ألفونسو كتابًا يعرض عليه الدخول فى الإسلام أو دفع الجزية أو الحرب، ومما جاء فى كتاب الأمير: «بلغنا يا أذفونش أنك تحوت الاجتماع بنا، وتمنَّيت أن تكون لك فُلْكٌ تعبر البحر عليها إلينا، فقد جزناه إليك، وجمع الله فى هذه العرصة بيننا وبينك، وترى عاقبة ادعائك (وما دعاء الكافرين إلا فى ضلال)» [٢]

ولما قرأ ألفونسو الكتاب زاد غضبه وذهب بعقله وقال: «أبمثل هذه المخاطبة يخاطبنى وأنا وأبى نغرم الجزية لأهل ملته منذ ثمانين سنة؟» [٣] وقال لرسول الأمير

---

(١) انظر دولة المرابطين، د. سعدون عباس، ص (٨٥).
(٢) وفيات الأعيان (٧/ ١١٦).
(٣) دولة المرابطين، ص (٧٨).

يوسف: «قُل للأمير لا تتعب نفسك أنا أصل إليك»[١]، وإنَّنا سنلتقى فى ساحة المعركة [٢]، ومعنى ذلك إن ألفونسو اختار الحرب، وحاول ألفونسو حامى حمى النصرانية فى إسبانيا أن يخدع المُسْلِمِين ويمكر بهم، فكتب إلى الأمير يوسف فى تحديد يوم المعركة فكتب إليه: «إن بعد غد الجمعة لا نحب مقابلتكم فيه لأنَّه عيدكم، وبعده السبت يوم عيد اليهود، وهم كثير فى محلتنا، وبعده الأحد عيدنا، فنحترم هذه الأعياد، ويكون اللقاء يوم الاثنين» فكان جواب الأمير يوسف: «اتركوا اللعين وما أحب»[٣] فاعترض المُعْتَمِد وقال للأمير يوسف: «إنها حيلة منه وخديعة إنَّما يريد غدرنا فلا تطمئن إليه، وقصده الفتك بنا يوم الجمعة فليكن الناس على استعداد له يوم الجمعة كل النَّهار»[٤]

واستعد المُسْلِمُون لرصد تحركات النَّصَارَى وكان حدس المُعْتَمِد صائبًا صحيحًا، ورصدوا تحرك العدو نحوهم.

وانقض الجيش الذى يقوده رودريك بمنتهى العنف على معسكر المُسْلِمِين من الأَنْدَلُسيين فتصدَّى فرسان المُرَابطين الذى يقودهم داود بن عائشة الذين أرسلهم يوسف بن تاشفين على عجل لدعم الأَنْدَلُسيين، وصمد المرابطون أمام هجوم النَّصَارَى، واضطر النَّصَارَى إلى الارتداد إلى خط دفاعهم الثانى وظهرت من داود بن عائشة وجنوده كفاءة قتالية لم يعرف لها مثيل، واختار الله من المُرَابطين شهداء، واحتدم الصراع، وزحف ألفونسو ببقية جيشه، وأقرن زحفه بصياح هائل أفزع قلوب الأَنْدَلُسيين قبل خوضهم المعركة، ولاذوا بالفرار ووجدوا أنفسهم أمام أسوار بطليوس للاحتماء بها، ولم يصمد منهم إلا فارس الأَنْدَلُسيين وقومه «المُعْتَمِد بن عَبَّاد وأهل إشبيلية» وأبلى بلاءً عظيمًا وعقرت تحته ثلاثة أفراس، وأصيب بجروح بليغة، واستمرت المعركة الرهيبة، وصمد المُعْتَمِد مع داود بن عائشة حتى فلت السيوف، وتكسرت الرماح، وصبر المُسْلِمُون فى المعركة صبرًا عظيمًا سجل فى صفحات المجد والعزة والكرامة فى تاريخنا المجيد.

---

(١) روض القرطاس، ص (٩٤).
(٢) الأندلس فى عصر المرابطين، ص (٨٢).
(٣) الحلل الموشية، ص (٣٦).
(٤) أعمال الأعلام، تحقيق العبادي، ص (٢٤٣).

وبدأت قوة المُسْلِمِين تضعف وتتقهقر أمام ضربات النَّصَارَى الحاقدة، وأيقن ألفونسو ببلوغ النصر مُعتَقِدًا إن هذه هى قوة المُسْلِمِين المقاتلة التى ظهر الإعياء عليها، وأخذت موقف المدافعة، ولم يستغرق ألفونسو طويلاً فى أحلامه حتى وثب جيش من المُرَابطين إلى ميدان المعركة أرسله الأمير يوسف بقيادة سير بن أبى بكر على رأس الحشم لمساندة القوات الإسلاميَّة، فتقوَّت بذلك معنوياتهم فى معركة مالت إلى هزيمتهم، وزحف الأمير يوسف بحرسه المرابطي، وقام بعملية التفاف سريعة باغت فيها معسكر العدو من الخلف، ووصل إلى خيامه وأحرقها وأباد حراسها، ولم ينج منهم إلا القليل، وكانت طبول المُرَابطين تدق بعنف فترتج منها الأرض، ورغاء الجمال يتصاعد إلى السماء فبث الذعر فى نفوس الأعداء وهلعت قلوبهم(١) وذهل ألفونسو عندما رأى بعض حرس معسكره فارِّين، وأتته الأخبار من داخل المعسكر باستيلاء المُرَابطين عليه، وأنَّه خسر حوالى عشرة آلاف قتيل(٢)، ووجد ألفونسو نفسه محاصرًا من المُسْلِمِين فاضطر للقتال متقهقرًا نحو معسكره المحروق، ولكن يوسف لم يترك له الفرصة لالتقاط الأنفاس، فانقضَّ عليه كالسيل، وقاتل ألفونسو عند ذلك قتال المستميت، وكان الأمير يوسف يبث الحماس فى نفوس المُسْلِمِين قائلاً: «يا معشر المُسْلِمِين اصبروا لجهاد أعداء الله الكافرين، ومن رُزق منكم الشهادة فله الجنة ومن سلم فقد فاز بالأجر العظيم والغنيمة»، وكان رحمه الله يقاتل فى مقدمة الصفوف وهو ابن التاسعة والسبعين، وكأن العناية الإلهية كانت تحميه(٣)، وكان فقهاء المُسْلِمِين وصالحوهم يعظون الجنود ويشجعونهم على مصابرة أعداء الدِّين، وفى هذا الجو الرهيب من القتال الذى دام بضع ساعات وسقط فيه آلاف القتلى، وغمر الدم ساحة المعركة عندما دفع الأمير حرسه الخاص من السودان إلى القتال، فترجل منهم أربعة آلاف كانوا مسلحين بدروق اللمط وسيوف الهند ونزاريق الزان(٤)

اندفعوا إلى المعركة اندفاع الأسود فحطموا مقاومة النصرانية، وتكسَّرت شوكتهم، وانقض أسد من أسود المُسْلِمِين على ألفونسو وطعنه فى فخذه، ولاذ

---

(١) الحلل الموشية، ص (٤٢).
(٢) ابن الكردبوس، ص (٩٣).
(٣) الأندلس فى عهد المرابطين، ص (٨٥).
(٤) الروض المعطار، ص (٩٢).

النَّصَارَى بالفرار، وتمنى ألفونسو الموت على العيش، ولجأ مع خمسمائة فارس من فرسانه إلى تل قريب ينتظر الظلام لينجو من سيوف المُرَابطين(١)

ومنع يوسف جنوده من اللحاق بهم، وكانت مناسبة لألفونسو الذى تابع سيره مع الظلام إلى طُلَيْطِلَة، وصل إليها مغمومًا حزينًا كسيرًا جريحًا بعد أن فقد خيرة رجاله وجنوده وقادة جيشه.

وفقد ألفونسو فى الزّلاقَة القسم الأعظم من جيشه، وأمر يوسف بضم رءوس القتلى من النَّصَارَى، فعمل المُسْلِمُون منها مآذن يؤذنون عليها، واستشهد فى تلك المعركة الخالدة جماعة من العلماء والفقهاء، قلما يجود الزمان بمثلهم منهم قاضى مراكش عبد الملك المصمودي، والفقيه الناسك أبو العبَّاس بن رميلة القرطبي(٢). وجمع المُسْلِمُون الأسلاب والغنائم التى تركها النَّصَارَى وراءهم فى ساحة المعركة، وآثر الأمير يوسف بها ملوك الأَنْدَلُس، وقد عرَّفهم إن هدفه الجهاد فى سبيل الله ونصرة الإسلام(٣)

وأرسل الأمير يوسف إلى المَغْرِب أخبار النصر المبين وهذا نص خطابه: «أمَّا بعد حمدًا لله المتكفِّل بنصر أهل دينه الذى ارتضاه، والصلاة والسلام على سيدنا مُحَمَّد أفضل وأكرم خلقه، فإن العدو الطاغية لما قربنا من حماه وتوافقنا بإزائه بلغناه الدعوة، وخيرناه بين الإسلام والجزية والحرب، فاختار الحرب، فوقع الاتفاق بيننا وبينه على الملاقاة يوم الاثنين ١٥ رجب وقال: الجمعة عيد المُسْلِمِين، والسبت عيد اليهود، وفى عسكرنا منهم خلق كثير، والأحد عيدنا نحن، فافترقنا على ذلك، واضمر اللعين خلاف ما شرطناه وعلمناه أنهم أهل خدع ونقض عهود فأخذنا أهبة الحرب لهم، وجعلنا عليهم العيون ليرفعوا إلينا أحوالهم، فأتتنا الأنباء فى سحر يوم الجمعة ١٢ رجب إن العدو قد قصد بجيوشه نحو المُسْلِمِين، يرى أنه قد اغتنم فرصته فى ذلك الحين، فنبذت إليه أبطال المُسْلِمِين، وفرسان المجاهدين فتغشته قبل أن يتغشاها، وتعدَّته قبل أن يتعداها، وانقضت جيوش المُسْلِمِين على جيوشهم كانقضاض العقاب على

---

(١) ملوك الطوائف، ص (٣١٤).
(٢) الروض المعطار، ص (٩٥).
(٣) المصدر السابق نفسه.

عقيرته، ووثبت عليهم وثوب الأسد على فريسته، وقصدنا برايته السعيدة المنصورة فى سائر المشاهد مشتهرة ونظروا إلى جيوش لمتونة نحو ألفونسو - فلمَّا أبصر النَّصَارَى راياتنا المشتهرة المنتشرة، ونظروا إلى مراكبنا المنتظمة المظفرة، وأغشتهم بروق الصفاح، وأظلَّتهم سحائب الرماح، ونزلت بحوافر خيولهم رعود الطبول بذلك الفياح، فالتحم النَّصَارَى بطاغيتهم ألفونسو، وحملوا على المُسْلِمِين حملة منكرة؛ فتلقَّاهم المرابطون بنيَّات خالصة وهمم عالية، فعصفت ريح الحرب وركبت دائم السيوف والرماح، بالطعن والضرب، وطاحت المهج وأقلبت سيل الدماء فى هرج، ونزل من سماء الله على أوليائه النصر العزيز والفرج.

وولَّى ألفونسو مطعونًا في إحدى ركبتيه طعنة أفقدته إحدى ساقيه فى ٥٠٠ فارس من ثمانين ألف فارس ومائتى ألف راجل قادهم الله على المصارع والحتف العاجل، وتخلَّص إلى جبل هنالك، ونظر النهب والنيران فى محلته من كل جانب وهو من أعلى الجبل ينظرها شذرًا، ويحيد عنها صبرًا، ولا يستطيع عنها دفعًا ولا لها نصرًا، فأخذ يدعو بالثبور والويل، ويرجو النجاة فى ظلال الليل، وأمير المُسْلِمِين يحمد الله؛ قد ثبتت فى وسط المعركة مراكبه المظفرة، تحت ظلال بنوده المنتشرة منصورًا لجهاد مرفوع الأعداء، ويشكر الله تعالى على ما منحه من نيل السؤال والمراد، فقد سرح الغارات فى محلاتهم تهدم بناءها، وتصطلم ذخائرها وأسبابها، وتريه رأى العين دمارها ونهبها، وألفونسو ينظر إليها نظر المغشي عليه، ويعض غيظًا وأسفًا على أنامل كفيه، فتتابعت البهرجة الفرار، رؤساء الأَنْدَلُس المهزومين نحو بطليوس والفار، فتراجعوا حذرًا من العار، ولم يثبت منهم غير زعيم الرؤساء والقوَّاد، أبو القاسم المُعْتَمِد بن عَبَّاد، فأتى أمير المُسْلِمِين وهو مهيض الجناح، مريض عنه وجراح، فهنأه بالفتح الجليل، وتسلَّلَ ألفنش تحت الظلام فارًا لا يهدى ولا ينام ومات من الخمسمائة فارس الذين كانوا معه بالطريق أربعمائة فلم يدخل طُلَيْطِلَة إلا مائة فارس والحمد لله على ذلك كثيرًا.

وكانت هذه النعمة العظيمة والمنة الجسيمة يوم الجمعة ١٢ رجب ٤٧٩هـ/ ٢٣ شهر أكتوبر ١٠٨٦م العجمي[١]

(١) انظر: الحلل الموشية، ص (٤٥-٤٧).

وأرسل المُعْتَمِد إلى ابنه الرشيد في إشبيلية يزفُّ إليه البشرى بالنصر، وكان الناس بانتظار الأنباء على أحرٍّ من الجمر، وقد حمل الرسالة الحمام الزاجل وهى مقتضبة إذ لا تتعدى السطرين، هذا نصها: «اعلم أنه التقت جموع المُسْلِمِين بالطاغية ألفونسو اللعين ففتح الله للمُسْلِمِين وهزم على أيديهم المشركين والحمد لله رب العالمين، فأعلم بذلك من قبلك إخواننا المُسْلِمِين والسلام»، وقرئت الرسالة بمسجد إشبيلية فعمها السرور، ثم توالت الكتب تفيض بأخبار النصر منها إنشاء الكاتب ابن عبد الله بن عبد البر النمرى وفيه يحدد تاريخ المعركة وسيرها وما أظهره ألفونسو من الغدر والآخرة للصالحين[1]

وأصبح يوم الزّلاقَة عند المغاربة والأَنْدَلُسيين مثل يوم القادسية واليرموك: «يوم لم يسمع بمثله من القادسية واليرموك، فياله من فتح ما كان أعظمه، يوم كبير ما كان أكرمه، فيوم الزّلاقَة ثبتت قدم الدّين بعد زلاقها وعادت ظلمة الحق إلى إشراقها».

نتائج معركة الزلاقة:

كانت لمعركة الزّلاقَة نتائج مهمة من أهمها:

١- رفع الروح المعنوية لأهل الأَنْدَلُس وخصوصًا بعد أن أنقذ الله بها سقوط سَرَقُسْطَة من سقوط محتَّم، وأزاح عن ملوك الطوائف وأمرائها كابوس النَّصَارَى ومتطلباتهم التى لا تنتهى من الجزية وغيرها.

٢- سقوط هيبة ملوك الطوائف أمام رعاياهم خاصّة أنهم قد هزموا فى بدء المعركة ولولا أن أكرمهم الله بالمُرَابطين لضاعت الأَنْدَلُس.

٣- امتناع الرَّعيَّة عن دفع الضرائب المخالفة لتعاليم الإسلام وتعلُّقهم بالمُرَابطين.

٤- مهَّدت الزّلاقَة إلى إسقاط دول الطوائف فيما بعد على يد منقذيهم.

٥- ظهور نجم يوسف بن تاشفين والمُرَابطين فى العالم أجمع.

٦- انصياع قبائل المَغْرِب التى كانت مترددة فى ولائها وتنتظر فرصة الوثوب

---

(١)الحلل الموشية، ص (٤٧).

على المُرَابطين، وبذلك تكون نتيجة معركة الزّلاقَة أن جعلت تلك القبائل تخلد إلى السكينة وأعلنت ولاءها التام.

٧- عمت الأفراح أرجاء العالم الإسلامى فى شرقه وغربه وأعتقت الرقاب وسُرَّ العلماء والفقهاء بهذا النبأ السعيد.

٨- أصيب نصارى الإسبان بهزيمة تعيسة أثّرت فى نفوسهم، وتحطمت آمالهم فى الاستيلاء على أراضى المُسْلِمِين فى الأَنْدَلُس وإبعادهم.

٩- جعلت النَّصَارَى يُرتِّبون أمورهم ويوحِّدون صفوفهم، ويتنازلون عن صراعاتهم الدَّاخِلِيَّة.

وغير ذلك من النتائج المهمة التى غيرت مجرى تاريخ الأَنْدَلُس وبلاد المَغْرِب.

بعد أن رتب الأمير يوسف أموره بعد معركة الزّلاقَة عاد إلى إشبيلية، ودعا رؤساء الأَنْدَلُس إلى اجتماع عام، وطلب منهم الاتفاق والاتحاد ضد عدوهم المشترك الذى نخر فيهم بسبب اختلافهم؛ فأجابه الجميع بقبول وصيته وتحقيق رغبته، وترك ثلاثة آلاف جندى مرابطى للدفاع عن ثغور الأَنْدَلُس بقيادة سير بن أبى بكر[١]

رابعا: رجوع الأمير يوسف إلى المغرب:

لقد عدد المؤرخون أسباب رجوع يوسف إلى المَغْرِب وهو لم يجنِ ثمرة الانتصار بعد إلى أسباب منها:

١- وفاة ابنه الأمير أبى بكر الذى استخلفه على سبتة وكان مريضًا.

٢- اضطراب الحدود الشرقية بسبب تحالف بنى حَمَّاد مع عرب بنى هلال وحاولوا غزو المناطق الحدودية التابعة للدَولَة المرابطية.

٣- أراد أن يتفقد الولاة والحُكَّام الذين تركهم فى المُدُن والقرى، وينظر فى أمور الرَّعيَّة.

٤- أراد أن يخرج من إلحاح مسلمى الأَنْدَلُس الذين طلبوا منه تعقُّب ألفونسو

---

(١) انظر الحلل الموشية، ص (٤٥-٤٧).

وجنوده حيث إنه رأى إن قواته لا تستطيع أن تسيطر على كل الأَنْدَلُس لاتساع أراضيها.

٥- خشى من إبراهيم بن أبى بكر بن عمر الذى زعم أنه له حق شرعى فى استخلاف والده المجاهد الكبير.

إن نظرتى للتاريخ الإسلامى تؤكّد لى معنى عظيمًا فى حياة أمتنا ألا وهو إن المعارك الفاصلة فى تاريخها المجيد لا تكون إلا لقوم أقاموا الشريعة على مستوى الشعب والجيش والقادة، وهذا المعنى واضح فى سيرة المُرَابطين الذين تدرَّجوا فى مراحلهم وأقاموا شرع ربهم على أنفسهم.

ولهذا أرى أن من أقوى الأسباب على الإطلاق فى نصر الله للمرابطين هو تمسكهم وتحكيمهم للقرآن والسنة على مستوى شعبهم ودولتهم وجيشهم وقائدهم، ولذلك يهمنا كثيرًا أن نبين أثر تحكيم شرع الله فى الأمم والشعوب والجيوش والأفراد.

* * *

المبحث الرابع
أثر الحكم بما أنزل الله على مجتمع المرابطين

تمهيد:

إن التأمُّل فى كتاب الله وسنة رسوله ﷺ وفى حياة الأمم والشعوب تعطى العبد معرفة أصيلة بأثر سُنَن الله فى الأنفس والكون والآفاق، وأوضح مكان لسُنَن الله وقوانينه كتاب الله تعالى، قال تعالى:﴿يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ {النساء:٢٦}.

وسُنَن الله تتضح بالدراسة فيما صحَّ عن رسول الله ﷺ بالمطالعة فى سنته ﷺ، فقد كان يقتنص الفرص والأحداث ليدل أصحابه على شيء من السُّنَن، ومن ذلك أن ناقته ﷺ «العضباء» كانت لا تُسبق، فحدث مرة أن سبقها أعرابى على قعود له، فشقَّ ذلك على أصحاب النبى ﷺ، فقال لهم ﷺ كاشفًا عن سنة من سُنَن الله: «**حق على الله أن لا يرتفع شيء من الدنيا إلا وضعه**»[١]

وقد أرشدنا كتاب الله إلى تتبع آثار السُّنَن فى الأمكنة بالسعى والسَّيْر، وفى الأزمنة من التَّاريخ والسِّيَر.

قال تعالى: ﴿قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِكُمْ سُنَنٌ فَسِيرُوا فِي الأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ * هَذَا بَيَانٌ لِّلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ﴾.

{آل عمران:١٣٧-١٣٨}.

وأرشدنا القرآن الكريم إلى معرفة السُّنَن بالنظر والتفكُّر، قال تعالى: ﴿قُلِ انظُرُوا مَاذَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَمَا تُغْنِي الآيَاتُ وَالنُّذُرُ عَن قَوْمٍ لاَّ يُؤْمِنُونَ * فَهَلْ يَنتَظِرُونَ إِلاَّ مِثْلَ أَيَّامِ الَّذِينَ خَلَوْا مِن قَبْلِهِمْ قُلْ فَانتَظِرُوا إِنِّي مَعَكُم مِّنَ الْمُنتَظِرِينَ﴾ {يونس:١٠١-١٠٢}.

---

(١) أخرجه البخاري، كتاب الجهاد والسير، باب ناقة رسول الله ﷺ (ج٦/ ٨٦)، حديث رقم (٢٨٧٢).

ومن خلال آيات القرآن يظهر لنا إن السُّنن الإلهية تختص بخصائص:

أولا: أنَّها قدر سابق: قال تعالى:﴿مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللهُ لَهُ سُنَّةَ اللهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِن قَبْلُ وَكَانَ أَمْرُ اللهِ قَدَرًا مَّقْدُورًا﴾{الأحزاب:٣٨}.

أي أن حكم الله تعالى وأمره الذى يقدره كائن لا محالة، وواقع لا محيد عنه، ولا معدِّل، فما شاء كان وما لم يشأ لم يكن.

ثانيا: أنَّها لا تتحول ولا تتبدل: قال تعالى: ﴿لَئِن لَّمْ يَنتَهِ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ وَالْمُرْجِفُونَ فِي الْمَدِينَةِ لَنُغْرِيَنَّكَ بِهِمْ ثُمَّ لاَ يُجَاوِرُونَك فِيهَا إِلاَّ قَلِيلاً * مَلْعُونِينَ أَيْنَمَا ثُقِفُوا أُخِذُوا وَقُتِّلُوا تَقْتِيلاً * سُنَّةَ اللهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِن قَبْلُ وَلَن تَجِدَ لِسُنَّةِ اللهِ تَبْدِيلاً﴾ {الأحزاب:٦٠-٦٢}.

وقال:﴿وَلَوْ قَاتَلَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوَلَّوُا الأَدْبَارَ ثُمَّ لاَ يَجِدُونَ وَلِيًّا وَلاَ نَصِيرًا * سُنَّةَ اللهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلُ وَلَن تَجِدَ لِسُنَّةِ اللهِ تَبْدِيلاً﴾{الفتح:٢٢-٢٣}(١)

ثالثا: أنها ماضية لا تتوقف: قال تعالى:﴿قُل لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِن يَنتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَّا قَدْ سَلَفَ وَإِنْ يَعُودُوا فَقَدْ مَضَتْ سُنَّتُ الأَولِينَ﴾ {الأنفال:٣٨}.

رابعا: أنها لا تُخالف ولا تنفع مخالفتها: قال تعالى:﴿ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الأَرْضِ فَيَنظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْهُمْ وَأَشَدَّ قُوَّةً وَآثَارًا فِي الأَرْضِ فَمَا أَغْنَى عَنْهُم مَّا كَانُوا يَكْسِبُونَ * فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُم مِّنَ الْعِلْمِ وَحَاقَ بِهِم مَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ * فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا قَالُوا آمَنَّا بِاللهِ وَحْدَهُ وَكَفَرْنَا بِمَا كُنَّا بِهِ مُشْرِكِينَ * فَلَمْ يَكُ يَنفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا سُنَّتَ اللهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ فِي عِبَادِهِ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْكَافِرُونَ﴾ {غافر:٨٢-٨٥}.

خامسا: لا ينتفع بها المعاندون، ولكن يتعظ بها المتقون:﴿قَدْ خَلَتْ مِن

---

(١) لقد استفدت من كتاب الحكم والتحاكم فى خطاب الوحي للشيخ عبد العزيز مصطفى كامل فى بيان أثر الحكم بما أنزل الله.

قَبْلِكُمْ سُنَنٌ فَسِيرُوا فِي الأَرْضِ فَانْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ * هَـذَا بَيَـانٌ لِّلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ﴾ {آل عمران:١٣٧-١٣٨}.

سادسا: أنها تسرى على البر والفاجر، فالمؤمنون – والأنبياء أعلاهم قدرًا – تسرى عليهم سُنَن الله، ولله سُنَن جارية تتعلق بالآثار المترتبة على من امتثل شرع الله أو أعرض عنه، وبما إن المُرَابطين التزموا بشرع الله فى كل شئونهم ومرُّوا بمراحل طبيعية فى حياة الدول فإن أثر حكم الله فيهم واضح وبيِّن.

وللحكم بما أنزل الله آثار دنيوية وأخرى أخروية، أمَّا الآثار الدنيوية التى ظهرت لى فى دراستى لشعوب الملثمين التى قامت بهم دَولَة المُرَابطين أمور منها:

أولا: الاستخلاف والتمكين:

حيث نجد أن المُرَابطين منذ زعيمهم عبد الله بن ياسين حرصوا على إقامة شرع الله فى أنفسهم وأهليهم، وأخلصوا لله تحاكمهم فى سرِّهم وعلانيتهم، فالله سبحانه وتعالى قوَّاهم وشدَّ أزرهم حتى استخلفهم فى الأرض، وأقام المرابطون شريعة الله فى الأرض التى حكموها، فمكن لهم المولى عزَّ وجلَّ الملك، ووطأ لهم السلطان.

وهذه سنَّة ربَّانية نافذة لا تتبدل فى الشعوب والأمم التى تسعى جاهدة وجادة لإقامة شرع الله تعالى.

والمتأمل فى القرآن الكريم يجد هذه السنة ماضية فى الأفراد والشعوب والأمم، فيوسف عليه السلام استخلف فى الأرض بعد أن ابتُلى فأبلى وظهر منه أنه كان من المخلَصين، وعندما قال له الملك: ﴿إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مِكِينٌ أَمِينٌ﴾{يوسف: ٥٤} عرف أنه قد جاء أوان الاستخلاف، فاستعد لتبعته ونهض لحمل رسالته فقال:﴿قَالَ اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الأَرْضِ إِنِّي حَفِيظٌ عَلِيمٌ﴾ {يوسف:٥٥}، وصار بهذا من أهل التمكين:﴿وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الأَرْضِ يَتَبَوَّأُ مِنْهَا حَيْثُ يَشَاءُ نُصِيبُ بِرَحْمَتِنَا مَن نَّشَاءُ وَلاَ نُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾ {يوسف:٥٦}.

وقد بيَّن الله تعالى تحقُق سنة التمكين فى بنى إسرائيل، قال تعالى: ﴿وَنُرِيدُ أَن نَّمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا فِي الأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ *

وَنُمَكِّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَنُرِيَ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا مِنْهُم مَّا كَانُوا يَحْذَرُونَ﴾ {القصص:٥-٦}.

وكان بعد وراثة الأرض والاستخلاف فيها أن منَّ الله عليهم بالتمكين إنفاذًا لمشيئته السابقة، قال تعالى: ﴿وَنُرِيدُ أَن نَّمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ * وَنُمَكِّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَنُرِيَ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا مِنْهُم مَّا كَانُوا يَحْذَرُونَ﴾ {القصص:٥-٦}.

وبذلك تتضح هذه السنَّة فى القرآن الكريم كما هى ملموسة فى واقع الأمم والشعوب.

وقد خاطب الله تعالى المؤمنين من هذه الأُمَّة واعدًا إياهم بما وعد به المؤمنين قبلهم، فقال سبحانه فى سورة النُور:﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ {النور:٥٥}. أى بدلاً عن الكفار ﴿كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ﴾ من بنى إسرائيل[1] فإذا حقق الناس الإيمان وتحاكموا إلى شريعة الرَّحمن، فستأتيهم ثمرة ذلك وأثره الباقى ﴿وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ﴾ فتحقيق التحاكم إلى الدِّين يتحقق به الاستخلاف، وتحقيق الحكم به يوصل إلى الدِّين.

وهذا ما رأيته فى دراستى للدَولَة السُّنِّيَّة التى أقامها المرابطون.

ثانيا: الأمن الاستقرار:

كانت بلاد المَغْرِب قبل وصول المُرَابطين دويلات متنازعة فيما بينها، بل بعض هذه الدويلات لها معتقدات تخرجها عن الملة، كما أن قبائل الملثمين كانت متناحرة فيما بينها، وصراعهم مع الزنوج لم يستقر مما ولَّد لهم الخوف والإزعاج الشديد.

وبعد أن أكرم الله المُرَابطين بتوحيد قبائل صنهاجة، وساروا فى جهادهم المجيد سيرة حسنة، وتوحَّد المَغْرِب الأقصى كلُّه، يسَّر الله لهم الأمن والاستقرار فى تلك الربوع التى حكم فيها شرع الله.

---

(١) انظر : تفسير الجلالين، ص (٤٦٦).

حيث نجد إن دَولَة المُرَابطين بعد أن استخلفت ومكَّن الله لها أعطاها دواعي الأمن وأسباب الاستقرار حتى تُحافظ على مكانتها، وهذه سنَّة جارية ماضية ضمن اللهُ لأهل الإيمان والعمل بشرعه وحكمه أن ييسر لهم الأمن الذى ينشدون فى أنفسهم وواقعهم، فبيده - سبحانه - مقاليد الأمور، وتصريف الأقدار، وهو مقلب القلوب، والله يَهَبُ الأمن المطلق لمن استقام على التوحيد وتطهر من الشرك بأنواعه.

قال تعالى:﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَئِكَ لَهُمُ الأَمْنُ وَهُم مُّهْتَدُونَ﴾ {الأنعام:٨٢}. فنفوسهم فى أمن من المخاوف ومن العذاب والشقاء إذا خلصت لله من الشرك صغيره وكبيره، إن تحكيم شرع الله فيه راحة للنفوس لكونها تمس عدل الله ورحمته وحكمته، إن الله تعالى بعد أن وعد المؤمنين بالاستخلاف ثم التمكين لم يحرمهم بعد ذلك من الأمن والطمأنينة والبعد عن الخوف والفزع، قال تعالى:﴿ وَعَدَ اللهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُم مِّن بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لاَ يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا﴾{النور:٥٥}. وإن تحقيق العبودية لله ونبذ الشرك بأنواعه يحقق الأمن فى النفوس على مستوى الأفراد والشعوب.

وهذا ما حدث لقيادات المُرَابطين وشعبهم الذى انقاد لمنهج رب العالمين.

ثالثا: النصر والفتح:

إن المُرَابطين حرصوا على نصرة دين الله بكل ما يملكون، وتحققت فيهم سنة الله فى نصرته لمن ينصره، لأن الله ضمن لمن استقام على شرعه أن ينصره على أعدائه بعزَّته وقوَّته، قال تعالى:﴿وَلَيَنصُرَنَّ اللهُ مَن يَنصُرُهُ إِنَّ اللهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ۞ الَّذِينَ إِن مَّكَّنَّاهُمْ فِي الأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلاَةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الأُمُورِ﴾ {الحج:٤٠،٤١}.

يقول سيد قطب رحمه الله: «وما حدث قط فى تاريخ البشرية أن استقامت جماعة على هدى الله إلا منحها القوة والمنعة والسيادة فى نهاية المطاف لإعدادها لحمل أمانة الخلافة فى الأرض وتصريف الحياة. إن الكثيرين ليشفقون من اتباع شريعة الله

والسير على هداه، يشفقون من عداوة أعداء الله ومكرهم، ويشفقون من تألُّب الخصوم عليهم، ويشفقون من المضايقات الاقتصادية وغير الاقتصادية، وإن هي إلا أوهام كأوهام قريش يوم قالت لرسول الله ﷺ: ﴿إِن نَّتَّبِعِ الْهُدَى مَعَكَ نُتَخَطَّفْ مِنْ أَرْضِنَا﴾ {القصص:٥٧}.

فلمَّا اتبعت هدى الله سيطرت على مشارق الأرض ومغاربها فى ربع قرن أو أقل من الزمان»[١] إن الله تعالى أيد المُرَابطين على الأعداء ومنَّ عليهم بالفتح، فتح الأراضى وإخضاعها لحكم الله تعالى، وفتح القلوب وهدايتها لدين الإسلام.

إن المُرَابطين عندما استجابوا وانقادوا لشريعة الله جلبت لهم الفتح، واستنزلت لهم نصر الله.

إن الحُكَّام والشعوب الإسلاميَّة التى تبتعد عن شريعة الله تذل نفسها فى الدنيا والآخرة.

إن مسئولية الحُكَّام والقضاة والعلماء فى الدعوة إلى تحكيم شرع الله مسئولية عظيمة يُسألون عنها يوم القيامة أمام الله، قال ابن تيمية - رحمه الله-: «إذا حكم ولاة الأمر بغير ما أنزل الله، وقع بأسهم بينهم. وهذا من أعظم أسباب تغيُّر الدول كما جرى هذا مرة بعد مرة فى زماننا وغير زماننا، ومَن أراد الله سعادته جعله يعتبر بما أصاب غيره، فيسلك مسلك مَن أيده الله ونصره، ويجتنب مسلك مَن خذله الله وأهانه، فإن الله يقول فى كتابه: ﴿وَلَيَنصُرَنَّ اللهُ مَن يَنصُرُهُ إن اللهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ إلى ﴿وَلِلهِ عَاقِبَةُ الأُمُورِ﴾ {الحج:٤٠،٤١}.

فقد وعد الله بنصر من ينصره، ونصره هو نصر كتابه ودينه ورسوله، لا نصر مَن يحكم بغير ما أنزل الله ويتكلم بما لا يعلم[٢]

رابعا: العز والشرف:

إن عز المُرَابطين وشرفهم العظيم الذى سُطِّر فى كتب التَّارِيخ يرجع إلى تمسُّكِهم بكتاب الله وسنَّة رسوله ﷺ، إن مَن يعتز بالانتساب لكتاب الله الذى به تشرُف

(١) فى ظلال القرآن، (ج٤/ ٢٤٠٧).

(٢) مجموع الفتاوى (ج٣٥/ ٣٨٨).

الأمة، وبه يعلو ذكرها وضع رجله على الطريق الصحيح وأصاب سنة الله الجارية في إعزاز وتشريف من يتمسك بكتابه وسنة رسوله ﷺ، قال تعالى: ﴿لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ أَفَلاَ تَعْقِلُونَ﴾ {الأنبياء: ١٠}.

قال ابن عبَّاس – رضى الله عنهما- فى تفسير هذه الآية: فيه شرفكم[١]، فهذه الأُمَّة لا تستمد الشرف والعزة إلا من استمساكها بأحكام الإسلام، كما قال عمر بن الخطاب ﷺ: « إنَّا كنَّا أذل قوم، فأعزَّنا الله بالإسلام، فمهما نطلب العز بغير ما أعزنا الله أذلنا الله»[٢]، فعمر ﷺ كشف لنا بكلماته عن حقيقة الارتباط بين حال الأُمَّة عزًا وذلاً، مع موقفها من الشريعة إقبالاً وإدبارًا، فما عزَّت فى يوم بغير دين الله، ولا ذلَّت فى يوم إلا بالانحراف عنه.

قال تعالى:﴿مَن كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا﴾ {فاطر:١٠} يعنى من طلب العزة فليعتز بطاعة الله عزَّ وجلَّ[٣]

وقال تعالى:﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لاَ يَعْلَمُونَ﴾ {المنافقون:٨}

إننى عندما مررت بسيرة الإمام ابن ياسين ذكرت وصفه بأنَّه ذو مَهَابَة عظيمة فى نفوس أتباعه ونال شرفًا وعزة فى قومه.

وعندما مررت بسيرة الإمام أبى بكر بن عمر، ذكرتُ أنه إذا ركب للجهاد ركب معه ٥٠٠ ألف من قومه يجاهدون معه.

وعندما ذكرت سيرة الأمير يوسف بن تاشفين ذكرت وصفه له كأنه خُلِقَ للزعامة.

ورأيت فى سيرة هؤلاء الأبطال عزًا وشرفًا نالوه بالاستعلاء على شهوة النفس وبالاستعلاء على القيد والذُّل، كان استعلاؤهم على الخضوع الخانع لغير الله واضحًا

---

(١) انظر : تفسير ابن كثير (ج٣/ ١٧٠).
(٢) أخرجه الحاكم فى المستدرك فى الإيمان (ج١/ ٦٢).
(٣) ابن كثير (ج٢/ ٥٢٦).

فى سيرتهم العطرة، كانت حياتهم خضوعاً لله وخشوعا، وخشية لله وتقوى ومراقبة لله فى السراء والضراء، وهذا هو سرُّ عزهم وشرفهم فى تاريخنا الإسلامى المجيد.

لقد عاش المرابطون فى بركة من العيش، ورغد من الحياة الطيبة التى وصلوا إليها بإقامة دين الله.

قال تعالى:﴿وَلَوْ إِنَ أَهْلَ الْقُرَى آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالأَرْضِ وَلَكِن كَذَّبُوا فَأَخَذْنَاهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ {الأعراف:٩٦}.

خامساً: انتشار الفضائل وانزواء الرذائل:

لقد انتشرت الفضائل فى عصر المُرَابطين وانحسرت الرذائل، فخرج جيل فيه نبل وكرم وشجاعة وعطاء وتضحية من أجل العقيدة والشريعة، متطلعًا إلى ما عند الله من الثواب، يخشى من عقاب الله؛ لقد استجاب ذلك المجتمع بشعبه ودولته وحُكَّامه إلى ما يُحييه من الإيمان والقرآن وسنة سيد الأنام عليه أفضل الصلاة والسلام.

إن آثار تحكيم شرع الله فى الشعوب التى نفذت أوامر الله، ونواهيه ظاهرة بينة لدارس التَّارِيخ، وإن تلك الآثار الطيبة التى أصابت دَولَة المُرَابطين هى سُنَن من سُنَن الله الجارية والماضية والتى لا تستبدل ولا تتغير، فأى شعب يسعى لهذا المطلب الجليل والعمل العظيم يصل إليه ولو بعد حين، ويرى آثار ذلك التحكيم على أفراده ودولته وحُكَّامه.

إن الغرض من الأبحاث التَّاريخية الإسلاميَّة الاستفادة الجادة من أولئك الذين سبقونا بالإيمان فى جهادهم وعلمهم وتربيتهم وسعيهم الدءوب لتحكيم شرع الله، وأخذهم بسُنَن التمكين، وفقهه ومراعاة التدرُّج والمرحلية، والانتقاء من الشعب والارتقاء بهم نحو الكمالات الإسلاميَّة المنشودة، إن الانتصارات العظيمة فى تاريخ أمتنا يجريها الله تعالى على يدى مَنْ أخلص لربه ودينه، وأقام شرعه، وزكَّى نفسه، ولهذا لم يأت فتح الزَّلاقَة مِن فراغ، لقد جاهد المرابطون فى الأَنْدَلُس وحققوا نصرًا عظيمًا وفتحًا مبينًا فى معركة الزَّلاقَة وأنقذ الله بهم المُسْلِمِين.

* * *

المبحث الخامس
الأندلس بعد الزلاقة

بعد رجوع يوسف بن تاشفين إلى المَغْرِب للأسباب التي ذكرتها تولى قيادة المُرَابطين القائد الميداني سير بن أبي بكر الذي واصل غاراته الناجحة مع أمير بطليوس على أواسط البرتغال الحالية مما يلي تاجة، وقد أثخنتْ قواتُه مع قوات المُرَابطين في تلك البقاع.

كما وجَّه المُعْتَمِد بن عَبَّاد ضربات موفقة بقيادته على عدة مُدُن حول طُلَيْطِلَة، ثم اتجه نحو أرض مرسية، حيث استقرَّت جموع الفرسان النَّصَارَى بقيادة الكنبيطور في أحد الحصون القريبة التي تشن غاراتها على مُدُن المسلمين وخاصة مدينة المرية إلا إن المُعْتَمِد انهزم واضطرَّ أن يلتجئ إلى قلعة لورقة في كنف واليها مُحَمَّد بن ليون ثم توجه نحو قرطبة تاركًا مرسية لمصيرها.

وبدأت قوات النَّصَارَى تتجمع حول ألفونسو الذي أربك مُدُن شرق الأَنْدَلُس متخذين من حِصن لييط المنيع الواقع على مسيرة يوم من لورقة مركزًا لشنِّ الغارات على أراضي المُسْلِمِين.

فلم يمض عام واحد على هزيمة ألفونسو حتى عاد نشاطه وجيشه ونقل مقر العمليات على شرق الأَنْدَلُس الذي خيمت عليه الفرقة السياسية.

بعكس غرب الأَنْدَلُس الذي كانت تحكمه مملكتان قويتان هما مملكة إشبيلية وبطليوس تعضدهما فرقة من المُرَابطين قوامها ثلاثة آلاف رجل على رأسها القائد العظيم سير بن أبي بكر[١]

تأذى أهل غرب الأَنْدَلُس من النَّصَارَى الحاقدين فتوافدت وفودهم على الأمير يوسف وخصوصًا أهل بلنسية ومرسية ولورقة يصفون للأمير يوسف ما نزل بهم على أيدي النَّصَارَى الذي يتحكمون في حصن لييط.

---

(١) تاريخ المغرب والأندلس، ص (٦٢).

وعبر المُعْتَمِد المجاز إلى المَغْرِب وطلب من يوسف العبور، فاستجاب يوسف لرغبته، تمَّ جواز يوسف إلى الجزيرة الخضراء فى ربيع الأوَّل سنة ٤٨١هـ (١٠٨٨م) ومن هناك كتب الأمير يوسف إلى جميع أمراء الأَنْدَلُس يدعوهم إلى الجهاد، ثم تحرَّك الأمير يوسف على مالقة فى صحبة أميرها تميم بن بلقين، كما لحق الأمير عبد الله بن بلقين صاحب غرناطة، والمعتصم بن صمادح، فضلاً إلى المُعْتَمِد بن عَبَّاد، بالإضافة إلى أمراء مرسية وشقورة وبسطة وجيان، ولم يتخلف من ملوك الطوائف سوى ابن الأفطس صاحب بطليوس، وتوجهت تلك الجموع لضرب الحصار على حصن ليبط الذى كان يسكنه ألف فارس واثنا عشر ألفًا من المشاة من جنود النَّصارَى الحاقدين أصحاب النزعة الصليبية الانتقامية، واستبسل النَّصَارَى فى الدفاع عن الحصن وكانوا يخرجون ليلاً للانقضاض على المُسْلِمين وإلحاق الخسائر بهم.

واستمرَّ الحصار بدون جدوى وظهرت صراعات ملوك الطوائف فيما بينهم ووصلت للأمير يوسف الذى ساءه ذلك كثيرًا.

وشكى المُعْتَمِد بن عَبَّاد للأمير يوسف خروج ابن رشيق صاحب مرسية عن الطاعة ودفعه الأموال لألفونسو السَّادس تقربًا إليه، وظهرت المشاكل بين أبناء بلكين عبد الله وتميم للأمير يوسف، وكأن لا عمل له إلا حل المشاكل والمنازعات بين الأطراف المتنازعة.

وتضايق الأمير يوسف من خيانة ابن رشيق الذى دفع أموالاً طائلة لألفونسو، وعرض الأمر على الفقهاء والعلماء الذين أفتوا بإزاحته من حكمه وتسليمه للمُعْتَمِد، واستغاث ابن رشيق بالأمير يوسف الذى أجابه بأنَّها أَحكام الدِّين ولا يستطيع مخالفتها [1]

وأمر القائد سير بن أبى بكر باعتقاله وتسليمه للمُعْتَمِد مشترطًا عليه إبقاءه حيًّا[2]

وكانت لفتوى الفقهاء عند قادة المُرَابطين مكانة عظيمة يضعونها فوق كل اعتبار.

---

(١) مذاكرات الأمير عبد الله، ص (١١٢).

(٢) انظر : دولة المرابطين، ص (١٠٨).

وفرَّ جيش ابن رشيق من المعركة، ومنع الزاد على جيش المُرَابطين ومَن معه من الأَنْدَلُسيين الذين يحاصرون الحصن، فارتفعت الأسعار، ووقع الغلاء واضطربت الأحوال، وعندما علم ألفونسو بالخلافات التى وقعت حشد جيشًا من أجل فك الحصار على أتباعه فى حصن لييط، فاضطرَّ الأمير يوسف إلى فك الحصار خوفًا من معركة خاسرة غير مأمونة النتائج خاصة بعد الذى رآه من حُكَّام الأَنْدَلُس وتآمرهم واتصالهم بالعدو، ورجع الأمير يوسف إلى لورقة وترك أربعة آلاف مرابطى بقيادة داود بن عائشة للمحافظة على منطقة مرسية وبعث بجنود إلى بلنسية بقيادة مُحَمَّد بن تاشفين[١]

واستطاع ألفونسو الوصول للحصن وأخرج من نجا من الموت، ورأى أن لا فائدة من الاحتفاظ بالحصن لأنَّه يتطلب حماية كبيرة معرضة لمصير سابقاتها فقرَّر إخلاءه وتدميره واسترجع ابن عَبَّاد الحصن بعد أن أصبح أطلالاً.

لقد أيقن الأمير يوسف إن أمراء الأَنْدَلُس لا يصلحون للحكم ولا يعتمد عليهم فى جهاد، وبعد رجوع الأمير يوسف فى عام ٤٨٢هـ/ ١٨٤٩م عرض الأمر على الفقهاء والعلماء فأفتوا له بضم الأَنْدَلُس للمغرب.

وكان فقهاء وعلماء الأَنْدَلُس يؤيدون ذلك، وكذلك فقهاء وعلماء المَغْرِب والمشرق، وأرسل الإمام الغزالى وأبو بكر الطرطوشي[٢] فتوى تؤيد عمله الجليل من أجل توحيد صفوف المُسْلِمِين.

يقول الغزالي فى شأن أمراء الطوائف: فيجب على الأمير وأشياعه قتال هؤلاء المتمردة ولا سيما وقد استنجدوا بالنصارى[٣]، فقد أفتاه العلماء بجواز خلعهم وإزاحتهم، وبأنه فى حل مما تعهد لهم به من الإبقاء عليهم في جوازه الأول، لأنهم خانوا الله بمعاهدتهم ألفونسو على محاربة المسلمين؛ وبالتالى فإن عليه أن يبادر إلى خلعهم جميعًا، فإنك إن تركتهم وأنت قادر عليهم، أعادوا بقية بلاد المسلمين إلى الروم

(١) ابن خلدون، العبر، (ج٦، ص ١٨٧).
(٢) المصدر السابق.
(٣) رسائل أبي بكر بن العربي ، تحقيق د.عصمت دندش ص ١٩٨

وكنت أنت المحاسب بين يدي الله[١]، وكان ممن استفتى في هذا الموضوع الفقيه يوسف بن عيسى المعروف بأبي الملجوم[٢]

وطلب القضاة والفقهاء من يوسف أن يرجع ويوحد البلاد بالقوة، لتدخل تحت الخلافة الإسلاميَّة فى بغداد.

لقد كان ملوك الطوائف يهتمون بمصالحهم الخاصة لا ينظرون إلى عزة أمتهم حتى وصفهم ابن حزم بقوله: «لو وجدوا فى اعتناق النصرانية وسيلة لتحقيق أهوائهم ومصالحهم لما ترددوا »[٣]

وكان المُسْلِمُون فى الأَنْدَلُس يتمنون أن ينضموا إلى دَولَة المُرَابطين وعبَّر عن ذلك فقهاؤهم وعلماؤهم وبرز الفقيه القاضى ابن القلاعى «قاضى غرناطة» الذى توطدت العلاقة بينه وبين يوسف بن تاشفين منذ ذهاب أول بعثة إلى المَغْرِب لطلب النجدة، إذ كان أحد أعضائها وكان يرى فى الأمير يوسف صلاحًا وعدلاً وحزمًا.

حاول الأمير عبد الله ابن ملك غرناطة أن يتخلص منه فاعتقله، ثم اضطر إلى إطلاق سراحه، فهرب إلى قرطبة، ومن هناك اتصل بالأمير يوسف وأطلعه على خفايا من الأمور، وأفتى بخلع ملوك الطوائف وتفاعل مسلمو الأَنْدَلُس مع هذه الفتوى الموفَّقَة[٤]



---

(١) الاكتفاء لابن الكردبوس ص (١٠٦).

(٢) الأثر السياسي للعلماء في عصر المرابطين، محمد بن بيّه ص (١٥٥).

(٣) محمد بن عبد الله عنان : دول الطوائف، ص (٤٠٦)، نقلاً عن رسالة ابن حزم.

(٤) دولة المرابطين، ص (١١٣).

المبحث السادس

فتوى فى جواز ضم الأندلس بالقوة والقضاء على ملوك الطوائف

أرسل الإمام أبو بكر بن العربى المالكى إلى الإمام الغزالى كتابًا يشرح فيه موقف ملوك الطوائف بالأَنْدَلُس من حركة يوسف بن تاشفين الجهادية، ويطلب منه فتيا فى ذلك، قال الإمام أبو بكر بن العربي: «وكان أشهر من لقينا من العلماء فى الآفاق، ومن سارت بذكره الرفاق، ولطول باعه فى العلم ورحب ذراعه، الإمام أبو حامد بن مُحَمَّد الطوسى الغزالي، فاستدعينا منه فتيا وكتابًا، واختصرت لفظ الفتيا لوقت ضاق عن تقييدها لكن أنبه على معناها وهو: فى علم الإمام ما ذكر فى وصف خلال أمير المُسْلِمِين وناصر الدِّين أبى يعقوب يوسف بن تاشفين أمير المَغْرِبين الأَنْدَلُس والعدوة، وما أوضحت لديه من إعزاز الدِّين، والذب عن المُسْلِمِين، وهو حميرى النسب ومعه المرابطون، وقد وقفوا أنفسهم على الجهاد، وقد كانت جزيرة الأَنْدَلُس قد تملَّكها من تاريخ ابتداء الفتنة سنة أربعمائة، عدة ثوار تسوروا على البلاد، فضعف أهلها عن مدافعتهم، وتلقَّبُوا بألقاب الخلفاء وخطبُوا لأنفسهم، وضربوا النقود بأسمائهم، وأثاروا الفتنة بينهم لرغبة كلِّ واحد منهم فى الاستيلاء على صاحبه، واستبانوا الفُسَّاق فى الأرقاء والصنائع الطلقاء فى محاربة بعضهم بعضًا، واستنجدوا بالنَّصَارَى عندما اعتقد كل واحد منهم أنه أحق من صاحبه، وعند ذهاب شوكة المُسْلِمِين، وحينما انكشف للنصارى ضعف المُسْلِمِين، وعلموا المداخل والمخارج إلى بلاد المُسْلِمِين، طلبوا المعاقل وأخذوا بالحرب كثيرًا منها من غير مؤونة ولا مشقَّة، ثم لجأ الباقى من المُسْلِمِين إلى المُرَابطين واستصرخوهم فلباهم أمير المُسلِمين ووصل إلى البحر، فاستاء بعض الرؤساء وفاءً للمشركين، وحقدًا على المُسْلِمِين فى استدعائهم له، ووصل الأمير إلى غرب الأَنْدَلُس فمنحه الله نصرًا، وألحم الكفار السيف، ثم عاود الجواز فى العام الثَّالث من هذا الفتح فتهيبه العدو، وتحصَّن منه، ولم يخرج للقائه مع تثاقل الرؤساء عنه، وعثر لأحدهم على خطاب يشجع العدو على اللقاء، واستولى على من قدر عليه من الرؤساء من البلاد والمعاقل، وبقيت طائفة من رؤساء الثغر الشرقى من جزيرة الأَنْدَلُس، حالفوا النَّصَارَى أو صاروا معه إلبًا، ودعاهم أمير

المُسْلِمِين إلى الجهاد، والدخول فى بيعة الجمهور، فقالوا: لا جهاد إلا مع إمام من قريش، ولست به، أو مع نائب عن الإمام، وما أنت ذلك، فقال: أنا خادم الإمام العبَّاسي، فقالوا له: أظهر لنا تقديمه إليك، فقال: أو ليست الخطبة فى جميع بلادى له؟ فقالوا: ذلك احتيال. ومردوا على النفاق، فهل يجب قتالهم؟ وإذا ظفر بهم كيف الحكم فى أموالهم؟ وهل على المسلم حرج فى قتالهم؟ وهل على الإمام العبَّاسى أن يبعث بمنشور يتضمن تقديمه له على جهادهم، فإنهم إنَّما خرجوا عليه بأن الأمير خادمه، وهو يخطب له على أكثر من ألفى منبر، وتضرب السكة باسمه إلى غير ذلك، ومتى وصف نفسه قال: لست مستبدًّا وإنما خادم أمير المؤمنين المستظهر، وهذا أشهر أن يؤكد بالتحلية، وأظهر من أن يجدد بالتزكية.

فللشيخ الإمام الأجل الزاهد والأوحد أبى حامد أتم الأجر، وأعم الشكر فى الإنعام بالمراجعة فى هذا السؤال إن شاء الله تعالى[١]

أولا: فتوى الإمام الغزالى فى موقف كل من يوسف بن تاشفين وملوك الطوائف والخلافة العباسية:

فأجاب الإمام الغزالى رحمه الله: «لقد سمعت من لسانه وهو الموثوق به الذى يستغنى عن شهادته عن غيره وعن طبقة من ثقاة المَغْرِب الفقهاء وغيرهم، من سيرة هذا الأمير -أكثر الله من الأمراء أمثاله - ما أوجب الدعاء لأمثاله، ولقد أصاب الحق فى إظهار الشعار الإمامى المستظهرى- حرس الله على المستظهرين ظلاله- وهذا هو الواجب على كل ملك استولى على قطر من أقطار المُسْلِمِين فى مشارق الأرض ومغاربها، فعليهم تزيين منابرهم بالدعاء للإمام الحقّ، وإن لم يكن بلغهم صريح التقليد من الإمام، أو تأخر عنهم ذلك لعائق، وإذا نادى الملك المستولى بشعار الخلافة العبَّاسية، وجب على كل الرعايا والرؤساء الإذعان والانقياد، ولزمهم السمع والطاعة، وعليهم أن يعتقدوا إن طاعته هى طاعة الإمام، ومخالفته هى مخالفة الإمام، وكل من تمرد واستعصى وسل يده عن الطاعة، فحكمه حكم الباغي، وقد قال تعالى:﴿وَإِن طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا فَإِن بَغَتْ إِحْدَاهُمَا

---

(١) انظر دراسات فى تاريخ المغرب، د. أحمد العبادي، ص (٤٧٩-٤٨٠).

عَلَى الْأُخْرَى فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّى تَفِيءَ إِلَى أَمْرِ اللهِ﴾ {الحجرات:٩}. والفيئة إلى أمر الله، الرجوع إلى السلطان العادل المتمسك بولاء الإمام الحق المنتسب إلى الخلافة العبَّاسية، فكل متمرد على الحق فإنه مردود بالسيف إلى الحق، فيجب على الأمير وأشياعه قتال هؤلاء المتمردة عن طاعته، ولا سيَّما وقد استنجدوا بالنَّصارَى المشركين وأوليائهم، وهم أعداء الله فى مقابلة الْمُسْلِمِين الذين هم أولياء الله، فمن أعظم القربات قتالهم إلى أن يعودوا إلى طاعة الأمير العادل المتمسك بطاعة الخلافة العبَّاسية، ويتركوا المخالفة، وجب الكفُّ عنهم، وإذا قاتلوا لم يَجُز أن يُتَتَبَّعَ مدبرهم، ولا أن يُدَفَّف[1] على جريحهم، بل متى سقطت شوكتهم وانهزموا، وجب الكفُّ عنهم، أعنى عن الْمُسْلِمِين منهم دون النَّصَارَى الذين لا يبقى لهم عهد مع التشاغل بقتال الْمُسْلِمِين، وأما ما يظفر به من أموالهم فمردود عليهم أو على وريثهم، وما يؤخذ من نسائهم وذراريهم فى القتال مهدرة لا ضمان فيها وحكمهم فى الجملة فى البغى على الأمير المتمسك بطاعة الخلافة، والمستولى على المنابر والبلاد بقوة الشوكة حكم الباغى على نائب الإمام، فإنه وإن تأخَّر عنه صريح التقليد لاعتراض العوائق المانعة من وصول المنشور بالتقليد فهو نائب بحكم قرينة الحال، إذ يجب على الإمام المصر أن يأذن لكل إمام عادل استولى على قطر من أقطار الأرض، فى أن يخطب عليه، وينادى بشعاره ويحمل الخلق على العدل والنصفة، ولا ينبغى أن يظن بالإمام توقف فى الرضا بذلك والإذن فيه.

وإن توقَّف فى كتبه المنشور، فالكتب قد يعوق عن إنشائها وإيصالها المعاذير، وأما الإذن والرضا بعدما ظهر حال الأمير فى العدل والسِّيَاسَة وابتغاء المصلحة للتفويض والتعيين فلا رخصة فى تركه، وقد ظهر حال هذا الأمير بالاستفاضة ظهورًا لا شك فيه، وإن لم يكن عن إيصال الكتاب وإنشائه عائق، وكانت هذه الفتنة لا تنطفئ إلا بأن يصل إليهم صرح الإذن والتقليد بمنشور مقرون بما جرت العادة بمثله فى تقليد الأمراء، فيجب على حضرة الخلافة بذلك ذلك. فإن الإمام الحق عاقلة أهل الإسلام، ولا يحلُّ له أن يترك فى أقطار الأرض فتنة ثائرة إلا ويسعى فى إطفائها بكل ممكن، قال عمر ﷺ: «لو تركت جرباء على ضفة الفرات، لم تطل بالهناء، فأنا المسئول عنها

---

(١) لا يذفف لا يجهر.

يوم القيامة» قال سليمان بن عبد الملك يومًا وقد أحدق به الناس: «قد كثر الناس» فقال عمر بن عبد العزيز: «خصماؤك يا أمير المؤمنين» يعنى أنك مسئول عن كل واحد منهم إن ضيعت حق الله فيهم أو أقمته، فلا رخصة فى التوقيف عن إطفاء الفتنة فى قرى تحوى عشرة، فكيف فى أقاليم وأقاليم إلا أن يعوق عن ذلك عائق، ويمنع منه مانع، المواقف القدسية الإمامية المستظهرية حرس الله جلالها أبصر بها، ونحن نعلم أن لا نستجيز التوقف عن إطفاء هذه الفتنة إلا لعذر ظاهر وجب على أهل الغرب أن لا يعتقدوا فى حضرة الخلافة إلا ذلك، فإن المسافة إذا بعدت وتخللها المارقون عن ربقة الحق، ولم يبعد أن يقتضى الرأى الشريف صيانة الأوامر الشريفة عن أن تمد إليها أعين الدَّولَة فضلاً عن أيديهم، وأمَّا مَن يستجيز التوقُّف فيها من غير عذر عن التقليد لأمير قد ظهرت شوكته وعرفت سياسته، وتناطقت الألسن بعدله، ولم يعرف فى ذلك القطر من يجرى مجراه، ويسد فى هذا الحال مسده، فهذا اعتقاد فساد فى حضرة الخلافة حاشاها من أن تُنسَب إلى قصور، أو تقتضى فى نصرة أهل العدل المتمسكين بخدمتها، والمعتصمين بعروتها، والقائمين فى أقطار الأرض بإنفاذ شعائرها وأوامرها المعلومة بقرائن الأحوال، فهذا حكم كل أمير عادل فى أقطار الأرض، وحكم من بغى عليه، والله أعلم[١]

يتضح لى من فتوى الإمام الغزالى أن رأيه فى قتال يوسف بن تاشفين لملوك الطوائف مبنى على كون أولئك الملوك من البُغاة والخارجين عن سلطة الدَّولَة المرابطية التابعة للخلافة الإسلاميَّة.

وبهذا يتضح أن الفقهاء والعلماء رأوا ضرورة ضم الأَنْدَلُس لقيادة المَغْرِب الأقصى بعد أن فرَّط أمراء الأَنْدَلُس فى أمور الشرع ومصالح الرَّعيَّة وحالفوا النَّصَارَى ضد إخوانهم المُسْلِمِين.

ولا شكَّ فى أن ما فعله الأمير يوسف ضد ملوك الطوائف صحيح من الناحية الشرعية والاستراتيجية العسكرية والمنطلقات السياسية.

بل فى رأيى أن وجود ملوك الطوائف مفسدة عظيمة، والسعى لإزالتهم خطوة

---

(١) انظر دراسات فى تاريخ المغرب والأندلس، د. أحمد عبادي، ص (٤٨٤).

نحو توحيد الصفوف، ونجد كُتابًا من الغرب وأذيالاً لهم من أبناء المُسْلِمِين يصفون ما فعله الأمير يوسف ضد ملوك الطوائف بأنّه خروج عن الإنسانية، ودليل على الهمجية، حسب وجهة نظرهم المغشوشة، وتصوُّرهم المغلوط، أمَّا بالنسبة للمؤرخ المسلم فإن ما قام به يوسف يعتبر عملاً عظيمًا قدَّمه للأمة، وحفظ به الإسلام فى الأَنْدَلُس من انهيار مُحقَّق، وضبط الأمور بعزم وحزم بعد فوضى وضياع وخنوع واستسلام مارسه ملوك الطوائف دون اهتمام بدين أو شعب أو عقيدة.

لقد تميَّز يوسف بن تاشفين بوفائه التام للعهود، وابتعاده عن الأطماع الدنيوية، وحرصه على إعزاز الدِّين، وإزاحة العوائق التى تحول دون وحدة المُسْلِمِين، ولذلك أقدم على الخطوة المباركة من أجل توحيد الأَنْدَلُس، وضمها تحت قبضة دولته الميمونة التابعة للخلافة العبَّاسية السُّنيَّة.

إن كثيرًا من الحُكَّام المعاصرين المتسترين بالدِّين، والذين يحالفون النَّصارَى الحاقدين واليهود الماكرين وأشياعهم وأتباعهم الكافرين واجب على الدَّولَة الإسلاميَّة السُّنيَّة الفتية أن تعمل على تخليص المُسْلِمِين من قبضتهم وتضمها إليها، وتسعى من أجل تحقيق ذلك بكل الأمور الشرعية المعروفة.

وإذا تعذَّر وجود دَولَة سُنية لها هموم إسلاميَّة وتطلعات شرعية فعلى الحركات الإسلاميَّة أن توحِّد صفوفها للوصول إلى هذا الهدف المنشود، ومن ثم السعى لتوحيد الأُمَّة تحت دَولَة إسلاميَّة تقوم على عقيدة التوحيد، وتحكمها شريعة الرب المجيد وإذا ما وصلت أى حركة معاصرة إلى ذلك الهدف المذكور تجد نفسها تحتاج إلى فتاوى شرعية وتجارب لتستأنس بها فى مسيرتها المباركة، ولذلك أرى من الفائدة العميمة والخبرة الرشيدة دراسة الدول الإسلاميَّة التى قامت، واجتهاداتهم فى الحروب، وتربيتهم للشعوب، لنسترشد بها ولنطورها على حسب متطلبات المرحلة التى نمرُّ بها.

ولذلك نجد أن الأمم عمومًا عندما تعد طلائع قيادية تهتم بدراسة الشعوب والحركات التحررية، والثورات الإنسانية لتكون رصيدًا لأولئك الذين يعدون ويربون على قيادة أمتهم فى المستقبل المنظور.

إن العقليـة الضـيقة المتحجـرة عنـدما تكـون فـى سُـدة القيـادة لا تسـتطيع أن ترتقـى بجنودهـا، وتجـد نفسـها تصـطدم اصـطدامًا عنيفًـا مـع مسـتجدات الحيـاة ومشاكلها المعقدة.

إن تجارب التَّارِيخ الإسلامى تُكسب الطلائع القيادية للحركة الإسلاميَّة المعاصرة خبراتٍ مهمة فى مجال البناء والحركة والتنظيم والتكوين والتنفيذ والتمكين.

إن دروس التَّارِيخ تعلمنا إن العلماء الربَّانيين، والفقهاء العاملين لهـم مكانـة فـى نفوس شعوبهم، ومَهَابَة عنـد حُكَّامِهم، ولفتـاويهم شـأنٌ عظـيم فـى شـئون الحُكـم والدول والحروب وعزل الملوك وتوليةِ غيرهم. إلخ.

* * *

المبحث السابع

العبور الثالث للأمير يوسف بن تاشفين للأندلس

بعد طلب العلماء والفقهاء من الأَنْدَلُس والمَغْرِب والمشرق من الأمير يوسف أن يضُمَّ الأَنْدَلُس إلى دَولَة المُرَابطين الفتية التابعة للخلافة العبَّاسية السُّنيَّة، عبر الأمير يوسف بقوة ضخمة عبرت من سبتة إلى الجزيرة الخضراء وسار على رأس جيشه إلى طُلَيْطِلَة وأرسل فرقاً من جيشه نحو مختلف المدن، وسار بنفسه نحو مدينة غرناطة.

واستطاع أن يفتحَ غرناطة بعد شهرين من حصارها واعتقل أميرها، عبد الله بن بلكين الصنهاجي الذى تحالف مع النَّصَارَى من أجل أملاكه، ثم أرسله أسيرًا إلى المَغْرِب، واستقرَّ فى أغمات بالقرب من مراكش[١]

وحاول المُعْتَمِد بن عَبَّاد والأفطس أن يثنيا الأمير يوسف عن عزمه، ولكنَّه رفض مقابلتهما، وأيقنا أن زوالهما قريب.

وألقى المرابطون القبض على تميم بن بلكين والى مالقة وأرسل إلى إفريقية، ثم رجع الأمير يوسف إلى سبتة، وتولَّى القيادة السياسية والعسكرية القائد المحنك سير بن أبى بكر، وبدأ الأمير يوسف فى إرسال الجيوش من المَغْرِب إلى الأَنْدَلُس للقضاء الكلى على ملوك الطوائف، وأصبحت القوة المرابطة فى الأَنْدَلُس قوة ضاربة لا يستطيع أحد الصمود أمامها، وقسم الأمير يوسف جيش المُرَابطين إلى أربعة أقسام:

١- جيش بقيادة سير بن أبى بكر توجَّه إلى إشبيلية.

٢- وجيش سار إلى قرطبة بقيادة أبى عبد الله بن الحاج وواليها، آنذاك، ولد المُعْتَمِد الفتح أبو النصر.

٣- وسار جرور اللمتونى إلى أرض رندة بجيش ثالث، وفيها ولد آخر للمُعْتَمِد وهو يزيد الراضى بالله.

---

(١) انظر: معركة الزلاقة، ص (٦٢).

٤- وسار أبو زكريا بن واسندوا إلى المرية التى فيها المعتصم بن صمادح، صديق المُعْتَمِد الحميم.

وبقي يوسف بن تاشفين فى سبتة على رأس جيش احتياطى لكى يقوم عند الحاجة بإنجاد هذا الجيش أو ذاك[١]

وسقطت قرطبة فى يد المُرَابطين فى صفر ٤٨٤هـ/ ١٠٩١م بعد مقاومة عنيفة من ابنى المُعْتَمِد اللذين قتلا «المأمون ويزيد الراضي» ووصل المرابطون إلى ضواحى طُلَيْطِلَة مهددين ملوك النَّصَارَى، واستولوا على قلعة رباح التى فتحت الطريق أمامهم إلى قشتالة، واشتدَّ الخوف بالمُعْتَمِد بن عَبَّاد الذى أرسل إلى ألفونسو يستنجده ضد المُرَابطين، وعقد الخطر المشترك أواصر الصداقة بينهم.

وسقطت قومونة بعد حصار قصير فى ربيع الأوَّل ٤٨٤/ ١٠٩١م، وأصبح أمير إشبيلية فى خطر عظيم، وجاءته إمدادات النَّصَارَى التى أرسلها ألفونسو بقيادة الكونت جومز، وعدتها أربعون ألف رجل مرتجل، وعشرون ألف فارس، ووصلت إلى مقربة من قرطبة وتصدَّى لهم القائد الشجاع إبراهيم بن إسحاق فى جند الشجعان، ونشبت بين الفريقين معركة حاسمة، أصاب فيها المرابطون بالرغم من خسائرهم نصرًا كبيرًا مبينًا، وغدت إشبيلية بعد فرار النَّصَارَى تحت رحمة المرابطين، وكانوا قد ضربوا حولها الحصار، وكان سير ابن أبى أبكر يقود الجيش المحاصِر، وفتحت إشبيلية عنوة فى رجب ٤٨٤هـ/ ١٠٩١م، وكانت خاتمة المُعْتَمِد بن عَبَّاد مأساة حزينة، وكانت عبرة لتقلُّب الدهر، وذلك أن الرجل الذى لبث زهاء ربع قرن يقبض بيديه على مصاير إسبانية، والذى كان يحكم سواد النصف الجنوبى لشبه الجزيرة، والذى يرجع إليه سبب استيلاء ألفونسو السادس على طُلَيْطِلَة، والذى استدعى المُرَابطين إلى الأَنْدَلُس، اختتم حياته الحافلة بالأحداث فى غمرة البؤس والحزن فى أغمات المَغْرِب فقد قبض عليه بعد سقوط إشبيلية، وعلى نسائه وأبنائه وبناته – وهم نحو مائة – وأرسلوا إلى مراكش[٢]، وفى طريقه تألم المُعْتَمِد من قيده وضيقه وثقله فقال:

---

(١) انظر: معركة الزلاقة ص (٦٢).

(٢) المصدر السابق، ص (٦٤).

تبـدَّلت مـن ظـل عـزِّ البنـودِ ... بـذل الحديـد وثقـل القيـود
وكـان حديـدى سـنانًا ذليقًـا ... وعضـبًا رقيقًـا صـقيل الحديـد
وقـد صـار ذلـك وذا أدهمـا ... يعـض بسـاقى عـض الأسـود

لقد أطنب الشعراء والمؤرخون وأهل الأدب فى سيرة المُعْتَمِد بن عَبَّاد، وسبب ذلك أمور كثيرة وأهمها فى نظرى إن قضيته غريبة، وشخصيته عجيبة، ومرَّ بأمور رهيبة وكانت سيرته مليئة بالمتناقضات فهو الذى قال: «رعى الإبل ولا رعى الجنازير» وهو الذى استعان بالنَّصَارَى، وأجلب خيلهم ورجالهم ضد المُسْلِمِين، وسيرته تبين لنا سُنَن الله فى إعزاز من يشاء وإذلال من يشاء، وإعطاء الملك لمن يشاء ونزعه ممن يشاء.

قال تعالى:﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكَ الْمُلْكِ تُؤْتِى الْمُلْكَ مَن تَشَاءُ وَتَنزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعِزُّ مَن تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَن تَشَاءُ بِيَدِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾{آل عمران: ٢٦}.

وتوفى المُعْتَمِد بن عَبَّاد فى أغمات سنة ٤٨٨هـ -رحمه الله تعالى-.

وفى النادر الغريب أنه نودى فى جنازته بالصلاة على الغريب، بعد عظم سلطانه وجلالة شأنه، فتبارك مَن له البقاء والعزَّة والكبرياء[1]

من شعر المعتمد بن عباد:

دخل عليه ولده أبو هاشم والقيود قد عضت بساقيه فخاطب قيده فقال:

قيـدي، أمـا تعلمنـى مُسـلمًا ... أبيـت أن تشـفق أو ترحمـا
دمـى شـرابٌ، واللحـم قـد ... أكلتـه ولا تهشـم الأعظُمـا
يُبصـرنى فيـك أبـو هاشـم ... فينـثني، والقلـب قـد هُشـما
ارحـم أخيـاتٍ لـه مثلـه ... جـرَّعتهن السُّـم والعَلقمـا

(١) وفيات الأعيان (ج٥/ ٣٧).

وقال ذات مرة بعد أن أحيط به فى إحدى معاركه:

لما تماسكت الدموع	وتَنْهنه القلبُ الصديع
قالوا الخضوعُ سياسة	فليبدُ منك لهم خُضوع
وألذ من طعم الخُضَوع	على فمى السّمُّ النقيع
أتسلبْ عنى الدُّنا	ملاكى وتُسلْم القلبَ الضُّلوع
قد رُمتُ يوم نِزالهم	أن لا تحصِّنُنى الدروع
وبرزت ليس سوى القميـ	ـص عن الحشى شيء دَفُوع
أجلى تأخَّر، لم يكنْ	بهواى ذلى والخُضوع
ما سرتُ قطٌّ إلى القتال	وكان فى أملى الرجوع
شيم الأولى أنا منهم	والأصل تتبعه الفَروعْ[1]

ولمّا تُوفّى فى أغمات رثاه الشعراء بقصائد معبرة عن المشاعر الإنسانية الدفينة، وممن رثاه شاعره المخلص أبو بحر عبد الصمد بقصيدة طويلة أجاد فيها، وأولها:

ملك الملوك، أسامع فأنادي	أم قد عدتك عن السماع عوادي
لما نقلت عن القصور ولم تكن	فيها كما قد كنت فى الأعياد
أقبلت فى الثرى لك خاضعًا	وجعلت قبرك موضع الإنشاد[2]

لقد كانت محنة المُعْتَمِد بن عَبَّاد عظيمة، وتعاطف معه كثير من المؤرخين والأدباء والشعراء، واتهموا يوسف بن تاشفين بالقسوة والغلظة وأنّه صحراوى بدوى نزعت الرحمة من قلبه، واستدلُّوا أنه ذو نزعة توسعية دنيوية، ولذلك أنزل العقوبة المؤلمة على من استطاع من ملوك الأَنْدَلُس وتخلَّص منهم.

والواقع يقول: إن ابن تاشفين لم يطمع فى الأَنْدَلُس، وتردد كثيرًا قبل العبور،

---

(١) التاريخ الإسلامي، للذهبي، حوادث ووفيات، مجلد (٤٨١-٤٩٠هـ)، ص (٢٧١).
(٢) وفيات الأعيان (ج٥/٣٧).

وعفَّ عن الغنائم بعد الزَّلاقَة وتركها للمُعْتَمِد ولأمراء الأَنْدَلُس، ولم يأخذ منها شيئًا، وكانت عودته، ثم عاد فى الجواز الثانى بسبب اختلافات ملوك الطوائف الهزلي، وتحالُفِ بعضهم مع ملوك النَّصَارَى، ولما اشتد الخطب على أهل الأَنْدَلُس، وأفتى العلماء بخلع ملوك الطوائف حرصًا على سلامة الدِّين والعقيدة؛ قرَّر الأمير يوسف أن يضع حدًّا لمهزلة ملوك الطوائف، لقد آنَ - من أجل الشريعة والمصلحة العظمى للأمة- لهذه الدويلات الهزيلة الضعيفة المتناحرة المتحالف بعضها مع الأعداء أن تنتهي، وكما قال الشاعر محمود غنيم:

مَن عالج الباب العصى فلم يلن ... ليديه، حطَّمَ جانب المصراع

فقد شغله هؤلاء الأمراء المتفرقون عن الجهاد والفتوحات والمرابطة فى سبيل الله لضعفهم وفرقتهم، فلقوا جزاء خيانتهم وفرقتهم، وابن تاشفين خص الأمراء وحدهم بشدة عقابه، وعفا عن الشعب المسلم، لأن التناقض جلى بين الشعب الذى تعلق بالمُرَابطين وبالأمير يوسف لعدله وحزمه وجهاده، والذى حرص على رفع المظالم والضرائب والمكوس عن كاهل الشعب الذى طلب من ملوكه الاتحاد فى وجه النَّصَارَى، وبين الأمراء والملوك الذين آثروا التَّفرُّق والخلاف، حُبًّا فى الحكم، وحفاظًا على مصالحهم الشخصية.

وهذا الذى قام به الأمير يوسف، وإزاحة الملوك من أعظم حسناته ومآثره الخالدة فى تاريخه المجيد الذى تعتز به أمتنا العريقة.

وبسقوط إشبيلية تزعزعت باقى المُدُن والحصون، وأصبحت غرناطة ومالقة وجيان وقرطبة وإشبيلية والمرية تحت حكم المُرَابطين فى وقت لم يتجاوز ثمانية عشر شهرًا.

ولما سقطتْ المرية بيد داود بن عائشة، هذا القائد المجاهد المرابط فى سبيل الله، المنصور بإسلامه ودينه وصفاء عقيدته وحفظه للعهود، واصل سيره الموفق مع جنوده البواسل، وافتتح مرابيطر وبلنسية وشنتمرية، ولم تغن أمراءهم معاونة الكمبيادور وفرسانه، فبلنسية كان بها يحيى بن ذى النون «القادر»، وعلى الرغم من أنه كان منضويًا تحت حماية ملك قشتالة، وقد خفت لإنجاده فرقة كبيرة منهم، وقوة من المرتزقة

المُسْلِمِين من مرسية بقيادة ابن طاهر على الرغم من كل هذا سقطت بلنسية بيد المُرَابطين أصحاب الأيادى المتوضئة، والقلوب الطاهرة، والضربات الفتَّاكة لكل جبار عنيد.

واستمرَّ داود بن عائشة فى فتح حصون وقلاع مُدُن شرق إسبانية تحفُّه العناية الإلهية، وتنزل عليه الفتوحات الربَّانية، ويخط للمغاربة وللأمة الإسلاميَّة تاريخًا مجيدًا باقيًا على مر العصور والأزمان، واضحة معالم العقيدة والإيمان فى نحته وكتبه بماء الذهب الصافي.

أمَّا القائد الربَّانى والفارس الميدانى سير بن أبى بكر فكان جهاده الميمون فى غرب الأَنْدَلُس؛ حيث زحف إلى بطليوس وأميرها يومئذٍ مُحَمَّد بن الأفطس «المُتَوَكِّل» بعد أن فتح إشبيلية كما سلف، فاستولى على شلب ويابرة، ثم احتلَّ بطليوس فى صفر ٤٨٧هـ - آذار (مارس) ١٠٩٤م.

وفى الوقت الذى سقطت بطليوس، استطاع المرابطون أن يفتحوا جزر البليار، التى كان واليها يومئذٍ من بنى شهيد أتباع أمراء بلنسية ودانية، وأحسن المرابطون صنعًا بفتح الجزر الشرقية «بليار» فى الوقت الملائم، فقد كانت منعزلة تعيش تحت هيمنة الأسطول النصراني، وقد تم الفتح على يد القائد البحرى ابن تافرطست.

بذلك أصبحت إسبانيا المسلمة تحت قبضة دَولَة المُرَابطين الفتية سنة ٤٨٧هـ/ ١٠٩٤م، ونستثنى من ذلك ولاية سَرَقُسْطَة التى كان واليها أحمد بن هود «المستعين بالله» الذى أبلى بلاءً حسنًا فى جهاد النَّصَارَى، وظهرت فيه شهامة ورجولة أقنعت الأمير يوسف على إبقائه فى مُلكِه، وتحالف ابن هود مع إخوانه فى العقيدة ضدَّ أعدائهم فى الدِّين، وكان سدًا منيعًا فى الثغور الشمالية وقد كلف النَّصَارَى خسائر هائلة فى الأموال والأرواح.

واستطاع النَّصَارَى أن يحتلُّوا مدينة «بلنسية» عام ٤٨٧هـ بقيادة القائد النصرانى الكمبيادور الذى أمن قاضيها «ابن جحاف» ثم أحرقه بالنار، وعمل المرابطون على إرجاع بلنسية والحصون التى وقعت فى يد النَّصَارَى، وتمكَّنوا من تحرير بلنسية عام ٤٩٥هـ.

والجدير بالذكر إن بابا الفاتيكان أفتى لأهل إسبانيا ومَن حولهم من الإفرنج إن قتالهم فى الأَنْدَلُس ضد المُسْلِمِين جهاد مقدس ولذلك لم يشارك الإسبان فى حروب النَّصَارَى الصليبية فى شرق العالم الإسلامى فى هذه الفترة.

لقد كانت سياسة الإسبان فى حروبهم للمُسْلِمِين صليبية النزعة، همجية الخلق، خالية من الأخلاق، ممزوجة بالغدر بعيدة عن العلم والحضارة.

وكانت سياسة المُرَابطين فى حروبهم وجهادهم مبنية على نشر الإسلام ومكارم الأخلاق فى أُطُر حضارية نابعة من مشكاة الوحيين كتاب الله وسنة رسوله ﷺ[1]

* * *

(١) انظر : معركة الزلاقة، ص (٦٨).

المبحث الثامن

الجواز الرابع للأمير يوسف فى الأندلس

لما أصبحت إسبانية المسلمة تحت حكم المُرَابطين بما فى ذلك سَرَقُسْطَة التى حكمها بنو هود، عبر أبو يعقوب يوسف بن تاشفين العبور الرابع سنة ٤٩٦هـ/ ١١٠٣م بعد استرداد بلنسية بعام واحد، يبتغى تنظيم شئونها، وليطلع على حسن سير الإدارة، ودعا القادة والولاة وزعماء الأَنْدَلُس، وشيوخ القبائل المَغْرِبية التى تدين بالطاعة له إلى الاجتماع فى قرطبة، وعيَّن ولده الأصغر عليًا «أبا الحسن» وليًّا للعهد؛ فقد ظهرت مواهبه ونجابته ورجاحة عقله ولمس والده فيه الخصال اللازمة لحكم شعوب وأمم كثيرة[1]

أولا: نص ولاية العهد للأمير على بن يوسف:

عهد الأمير يوسف إلى كاتبه الفقيه أبى مُحَمَّد بن عبد الغفور أن يكتب نص ولاية العهد وكان مشهورًا ببلاغته، وهذا هو النص: «الحمد لله الذى رحم عباده بالاستخلاف، وجعل الإمامة سبب الائتلاف، وصلى الله على سيدنا مُحَمَّد نبيه الكريم الذى ألف القلوب المتنافرة، وأذل لتواضعه عزة الملوك الجبابرة.

أما بعد: فإن أمير المُسْلِمِين وناصر الدِّين أبا يعقوب بن تاشفين لما استرعاه على كثير من عباده المؤمنين، خاف أن يسأله الله غدًا عما استرعاه كيف تركه هملاً لم يستنب فيه سواه، وقد أمر الله بالوصية فيما دون هذه العظمة، وجعلها من آكد الأشياء الكريمة، كيف فى هذه الأمور العائدة فى المصلحة الخاصة والجمهور، وإن أمير المُسْلِمِين بما لزمه من هذه الوظيفة وحضه الله بها من النظر فى الأمور الدِّينية الشريفة، قد أعزّ الله رماحه وأحد سلاحه، فوجد ابنه الأمير الأجل أبا الحسن أكثرها ارتياحًا إلى المعالى واهتزازًا، وأكرمها سجية وأنفسها اعتزازًا، فاستنابه فيما استرعي، ودعاه لما كان إليه ودعا، بعد استشارة أهل الرأى على القرب والنأي، فرضوه لما

---

(١) انظر: معركة الزلاقة، ص (٧١).

رضيه، واصطفوه لما اصطفاه، ورأوه أهلاً أن يسترعى فيما استرعاه، فأحضره مشترطًا عليه الشروط الجامعة بينهما وبين المشروط قبل، وأجاب حين دُعي، بعد استخارة الله الذى بيده الخيرة والاستعانة بحول الله الذى من آمن بـه شـكره، وبعـد ذلـك مـواعظ ووصية بلغت النصيحة مرامى قصية، يقول فى ختامه شروطها وتوثيق ربوطها، كتب شهادته على النائب والمستنيب من رضى إمامتها على البعيد والقريـب، وعلـم علمًـا يقينًا بما وصاه فى هذا الترتيب وذلك فى عام ٤٩٥هـ / ١١٠١م[١]

أ- وأوصى يوسف بن تاشفين ابنه عليًّا، بما يلي:

ألا يُعَيّن فى مناصب الحُكَّام والقضاة فى الولايات والحصون والمُدُن إلا المُرَابطين من قبيلة لمتونة.

وأن يحتفظ فى الأَنْدَلُس بجيش دائم حسن الأجر من المُـرَابطين، قوامـه سـبعة عشر ألف فارس، يطعمون على حساب الدَّولَة يوزعـون كمـا يـأتي: أربعـة آلاف فى ولاية سَرْقُسْطَة، وسبعة آلاف فى إشبيلية، وثلاثة آلاف فى غرناطة، وألف فى قرطبة، والباقى قدره ألفان يحتلون قـلاع الحصـون كحاميـة، ويحسـن أن يعهـد إلى مسلمى الأَنْدَلُس بحراسة الحدود النصـرانية ومحاربـة النَّصَـارَى، فهـم لهـم معرفـة أوسع وخبرة أكبر على مقاتلـة النَّصَـارَى مـن المغاربـة، وأن يعمـل علـى تشـجيع الأَنْدَلُسـيين علـى روح الجهـاد وأن يكـافئ المتفـوقين فـى الحـرب مـنهم بالخيـل والسلاح والثياب والمال.

ونصح أبو يعقوب ابنه أن يعامل أهل الأَنْدَلُس وخصوصًا قرطبة بالرفق واللـين، وأن يقوى علاقته الأخوية مع بنى هود الذين هم طليعة الأَنْدَلُسيين فى محاربـة النَّصـارَى، ولمـا انتهى يوسف بن تاشفين من تنظيم شئون الأَنْدَلُس وقسمها إلى ست ولايات هى إشـبيلية، غرناطة، قرطبة، بلنسية، مرسية، وسَرْقُسْطَة، عاد ابن تاشفين إلى مراكش.

ب- لقد مرت سياسة المرابطين فى الأندلس بمراحل ثلاث:

١- مرحلة التدخل من أجل الجهـاد وإنقـاذ المُسْلِمِين، وقـد انتهـت بانسـحاب المُرَابطين بمجرد انتصار الزّلاقَة.

(١) الزلاقة ص (٧١-٧٢)، انظر: ابن الخطيب، الإحاطة (٢/ ٥١٩-٥٢٠).

٢- مرحلة الحذر من ملوك الطوائف، بعد أن ظل وضعهم وضع التنافر والتحاسد والتباعد، ولم يفكروا فى الاندماج فى دَولَة واحدة، بل فضل بعضهم التقرب إلى الأعداء للكيد ببعضهم.

٣- مرحلة ضم الأَنْدَلُس إلى المَغْرِب، فوضعوا حدا لمهزلة ملوك الطوائف.

* * *

المبحث التاسع

آثار الابتعاد عن تحكيم شرع الله على ملوك الطوائف

١- إن الابتعاد عن تحكيم شرع الله تعالى يجلب للأفراد والأُمَّة تعاسة وضنكًا في الدنيا، وهلاكًا وعذابًا في الآخرة، وإن آثار الابتعاد عن شرع الله لتبدو على الحياة في وجهتها الدِّينية والاجتماعية والسياسية والاقتصادية.

وإن الفتن تظل تتوالى وتترى على الناس حتى تمسَّ جميع شئون حياتهم.

قال تعالى: ﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَن تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ {النور:٦٣}.

لقد كانت في مُمَارسة ملوك الطوائف للحكم البعيد عن شرع الله آثار على الأُمَّة، فتجد الإنسان المنغمس في حياة المادة والجاهلية مُصاباً بالقلق والحيرة والخوف والجبن يحسب كلَّ صيحة عليه، يخشى مِن النَّصَارَى ولا يستطيع أن يقف أمامهم وقفة عزٍّ وشموخ واستعلاء، وإذا تشجع في معركة من المعارك ضعف قلبه أمام الأعداء من أثر المعاصي على قلبه، وأصبح في ضنك من العيش: ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنكًا﴾ {طه:١٢٤}.

٢- أمَّا الآثار على الأُمَّة الأَنْدَلُسية فقد أصيبت بالتبلُّد وفقد الإحساس بالذات ومات ضميرها الروحي، فلا أمر بمعروف تأمر به، ولا نهى عن منكر تنهى عنه، وأصابهم ما أصاب بني إسرائيل عندما تركوا الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر.

قال تعالى:﴿لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِن بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ * كَانُوا لاَ يَتَنَاهَوْنَ عَن مُّنكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ {المائدة: ٧٨-٧٩}.

فإن أيَّ أمَّة لا تعظِّم شرع الله أمرًا ونهيًا فإنها تسقط كما سقط بنو إسرائيل، قال رسول الله ﷺ: «كلا والله لتأمُرُنَّ بالمعروف ولتنهوُنَّ عن المنكر ولتأخذُنَّ على يد

الظالم ولتأطرنّه على الحق أطرًا، ولتقصرنه على الحق قصرًا، أو ليضربن الله بقلوب بعضكم بعضًا، ثم ليلعننكم كما لعنهم»[١]

٣- إن ملوك الأَنْدَلُس تحققت فيهم سنة الله الماضية بسبب تغيُّر النفوس من الطاعة والانقياد إلى المخالفة والتمرد على أحكام الله: **﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكُ مُغَيِّرًا نِّعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَى قَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ﴾**{الأنفال:٥٣}.

كما إن المجتمعات التى تخضع تحت الحُكّام الذين تباعدوا عن شرع الله تُذَل وتهان حتى تقوم أمام مَن خالف أمر الله وتطلب العون من إخوانهم فى العقيدة لإرجاع حكم الله فى مجتمعاتهم.

إن ملوك الأَنْدَلُس انعكس انحرافهم على شباب الأَنْدَلُس كلّه، وفرَّط أهل الأَنْدَلُس فى الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر، وانعكس ذلك فى حركة الفتوحات الإسلاميَّة التى توقَّفتْ، ولذلك حرمت شعوب كثيرة من سعادتها فى الدنيا والآخرة بسبب تشييع الأمانة والرسالة والدعوة إلى هذا الدِّين، لقد قست قلوب ملوك الطوائف وكثير من أتباعهم إلا ما رحم الله، وتركوا الحق وانقادوا للضلال، وابتلوا بالنفاق وفضحهم الله بذلك، وحرموا التوفيق والرجوع للصواب، وخف دينهم وضعف إيمانهم، بسبب بطرهم للحق وغمطهم لحقوق الناس وابتعادهم عن شرع الله تعالى.

٤- لقد كانت ممالك الأَنْدَلُس مليئة بالاعتداءات على الأنفس والأموال والأعراض، وتعطلت أَحكام الله فيما بينهم، ونشبت حروب وفتن وبلايا تولَّدت على أثرها عداوة وبغضاء لم تزل عنها حتى بعد زوالهم.

٥- وبسبب الابتعاد عن كتاب الله وسنة رسوله ﷺ سهلت مهمة النَّصارَى فى الأَنْدَلُس فأصبحت شوكتهم تقوى وتحصلوا على مكاسب كبيرة، وغاب نصر الله عن ملوك الطوائف وأهل الأَنْدَلُس، وحرموا من التمكين، وأصبحوا فى خوف وفزع من أعدائهم، وبعض المُدُن تبتلى بالجوع بسبب

---

(١) أبو داود، كتاب الملاحم، باب الأمر بالمعروف، رقم الحديث(٤٦٧٠).

حصار النَّصَارَى لهم وكم قتلَ النَّصَارَى من المُسْلِمِين وكم سبوا من نسائهم.

٦- إن الابتعاد عن شرع الله فى الأَنْدَلُس ترتب عليه انتقاص الأرض وضياع الملك، وتسلُّط الكفار وتوالى المصائب.

٧- إن من سُنَن الله تعالى المستخرَجة من حقائق الدِّين والتَّارِيخ أنه إذا عُصى الله تعالى مِمَن يعرفونه سلَّط عليهم مَن لا يعرفونه، ولذلك سلَّط الله النَّصَارَى على المُسْلِمِين فى الأَنْدَلُس، وعندما تحرك الفقهاء والعلماء وبعض الملوك واستنصروا إخوانهم فى الدِّين، والتفوا حول دَولَة الشريعة نصرهم الله على أعدائهم، ثم خلَّص الله أهل الأَنْدَلُس من ملوك الطوائف الظالمين وأبدلهم بأمراء عادلين، منقادين لشريعة رب العالمين.

٨- إن الذنوب التى يهلك الله بها القرون ويعذب بها الأمم قسمان:

أولهما: معاندة الرسل والكفر بما جاءوا به.

وثانيهما: كفر النعم بالبطر والأشر، وغمط الحق واحتقار الناس وظلم الضعفاء ومحاباة الأقوياء، والإسراف فى الفسق والفجور، والغرور بالغنى والثروة، فهذا كلُّه من الكفر بنعمة الله، واستعمالها فى غير ما يرضيه من نفع النَّاس والعدل العام، والنَّوع الثَّانى من الذنوب هو الذى مارسه ملوك الأَنْدَلُس وأمراؤهم وأتقنوه إتقانًا عجيبًا.

* * *

الفصل الثالث

السياسة الداخلية والخارجية فى دولة المرابطين

المبحث الأول

حقوق الرعية فى دولة المرابطين

إن الله تعالى جعل بين الحاكم والمحكوم حقوقًا وواجبات متبادلة، وبينت الشريعة الغرَّاء هذه الحقوق المتبادلة؛ فمن أهم حقوق الرَّعيَّة على الرَّاعِي:

أولاً: العمل على الإبقاء على عقيدة الأمة صافية نقية:

وذلك عن طريق حفظ الدِّين على أصوله المستقرَّة، وما أجمع عليه سلف الأمة، فهذا هو أهم الأمور التى تلزم ولاة الأمر تجاه الرَّعيَّة[1]، وأهم هذه الأصول: التمسك بالكتاب والسُّنَّة وإجماع القرون المفضلة الأولى، وفى دراستى التَّاريخية لدَولَة المُرَابطين وجدت إن حُكَّامها ساروا على هذا المنهج الذى رسمه شيوخهم الذين سبقوهم، ولذلك توحدت دَولَة المُرَابطين، وكان لذلك المسلك سبب فى حماية الأُمَّة من التَّفرُّق فى الدِّين إلى دروب الأهواء والضلالات، وكان حماية ووقاية للحاكم والمحكوم فى دَولَة المُرَابطين على السواء من الزيع عن السبيل، قال تعالى:﴿وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللهِ جَمِيعًا وَلاَ تَفَرَّقُوا﴾ {آل عمران: ١٠٣} أي: تمسَّكوا بدين الله الذى أمركم به، وعهده الذى عهده إليكم، فى كتابه إليكم من الألفة والاجتماع على كلمة الحق والتسليم لأمر الله»[2]، لقد كان يوسف بن تاشفين ومن سبقه من حُكَّام دَولَة المُرَابطين على منهج الفرقة الناجية وسبيل أهل السُّنَّة والجَماعَة، لا سُبُل أهل الزيغ والتفريق التى نهى عنها فى قوله:﴿وَلاَ تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِن بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ * يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ﴾{آل عمران:١٠٥،١٠٦}.

---

(١) الأحكام السلطانية للماوردي، ص (٢٢).

(٢) تفسير الطبري، (ج٧/ ٧٠).

قال ابن عبَّاس –رضى الله عنهما-: «يعنى تبيض وجوه أهل السُّنَّة والجَماعَة وتسوَّد وجوه أهل الفرقة والزيغ»[١]، لقد قام يوسف بن تاشفين بحماية أصول أهل السُّنَّة والجَماعَة بتشجيع العلماء والفقهاء وبنشرها وحمل الناس عليها واستخدم فى ذلك سلطانه وصلاحياته الشرعية[٢].

ثانيا: توحيد المغرب تحت راية الخلافة الإسلامية:

قام يوسف بن تاشفين بتوحيد المَغْرِب الأقصى تحت راية الخلافة الإسلاميَّة، واستعمل من أجل هذا الهدف كافة الأسباب المشروعة سواء بإصلاح ذات البين بين القبائل المتناحرة، أو باستعمال القوة مع مَن استعصى عن الإجابة، وكان يسعى سعيًا حثيثًا للقضاء على الشرور فى بلاده، ويعمل على إغلاق أبوابها أولاً بأول وسبيله فى ذلك: «تنفيذ الأَحكام بين المتشاجرين، وقطع الخصام بين المتنازعين حتى تعمَّ النصفة، فلا يتعدى ظالم ولا يضعف مظلوم»[٣].

ثالثا: العمل على حماية الأمة من المفسدين والمحاربين:

حيث استطاع أمير المُسْلِمِين يوسف بن تاشفين أن يؤمن السبل فى بلاده، وأن يبسط الأمن، ويقمع الأخطار التى هددت دولته من المارقين، ونظم طرق الأسفار ومسارب التجارات.

وقد عدَّ علماء الإسلام تأمين السبل والطرق حقًا من حقوق الرَّعيَّة التى سيُسأل عنها كل راع، فذكروا إن الإمام يلزمه: «حماية بيضة الإسلام، والذب عن الحُرم، ليتصرف الناس فى معايشهم وينتشروا فى أسفارهم آمنين على أنفسهم وأموالهم»[٤]، ولا شكَّ إن تأمين السبل دليل بارزٌ على انتصار الدِّين وتمكينه، فإنه ﷺ لما دَعا عدى بن حاتم إلى الإسلام، وعده – إن طالت به الحياة – أن يرى طرق المُسْلِمِين آمنة، وسبلهم محفوظة لما يؤول إليه الأمر من قوة المُسْلِمِين بعد ضعفهم، فقد روى البخارى فى صحيحه عن عدى بن حاتم قال: «بينما أنا عند النبى ﷺ إذا أتاه رجل فشكا إليه

(١) تفسير ابن كثير، (ج١/ ٣٦٩).
(٢) انظر: الحكم والتحاكم، (ج٢/ ٥١٤).
(٣) الأحكام السلطانية للماوردي، ص (٢٢).
(٤) المصدر السابق ص (٢٧).

الفاقة، ثم أتاه آخر فشكا إليه قطع السبيل، فقال: **يا عدى هل رأيت الحيرة؟ قلت: لم أرها، وقد أنبئت عنها، قال: فإن طالت بك حياة لترين الظعينة ترتحل من الحيرة حتى تطوف بالكعبة لا تخاف أحدًا إلا الله...»** وفيه إن عديًا ﷺ قال بعدها: «فرأيت الظعينة ترتحل من الحيرة حتى تطوف بالكعبة لا تخاف إلا الله»[١]

رابعا: العمل على حماية الأمة من أعداء الخارج:

قام الأمير يوسف بن تاشفين – رحمه الله – بأعمال عظيمة حماية لدولته وشعبه من كلِّ عدوٍّ يحاول أن يعتدي، واتخذ كل الأسباب المتاحة من أجل تحقيق هذا العمل المنشود من تحصين الثغور بالعُدَّة المانعة والقوة الدافعة حتى لا يظفر الأعداء بثغرة ينتهكون بها محرمًا، ويسفكون دمًا لمسلم أو معاهد»[٢]

وقضى على كلِّ محاولات أعداء دولته من البرغواطيين والمغاورة والحَمَّاديين الذين حاولوا ضم أراض من دولته، وقضى على دويلات الكفر والإلحاد، وألزم الحَمَّاديين احترامه بالقوة.

خامسا: حفظ ما وُضِعَت الشريعة لأجله:

فقام بإقامة الحدود، حتى تُصان محارم الله عن الانتهاك، وتحفظ حقوق العباد من أى إتلاف أو استهلاك، ونفذ فى رعيَّته قوله تعالى: **﴿وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَن تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ﴾** {النساء:٥٨}.

سادسا: إعداد الأمة إعدادا جهاديا:

ومسيرة المُرَابطين منذ خروجهم من رباط عبد الله بن ياسين تدلُّ على أنَّهم قوم مجاهدون، وقام قادتهم بجهاد الوثنيين، واستمرَّ يوسف بن تاشفين فى قتال أهل الردة، وغلاة المبتدعة، وتوحيد القبائل الخارجة عن نطاق الدَّولَة، وقام بواجبه فى جهاد الكفرة المعاندين للإسلام حتى أسلموا أو أدخلوا فى ذمة المُسْلِمِين قيامًا بحق الله تعالى فى ظهور دينه على الدِّين كلِّه»[٣]

---

(١) أخرجه البخاري: كتاب المناقب، باب علامة النبوة، (ج٦/ ٧٠٦)، رقم الحديث (٣٥٩٥).
(٢) الأحكام السلطانية، لأبي يعلي.
(٣) انظر: الأحكام السلطانية، للماوردي، ص (٢٣).

سابعا: القيام على تحصيل الصدقات وأموال الزكاة والخراج والفيء:

حيث قام الأمير يوسف بالإشراف على جباية وصرف الزكاة في مصارفها الشرعية من غير حيف ولا عسف، فكانت من مصادر دَوْلَة المُرَابطين الزكاة والخراج والفيء وغيرها، فكان الأمير يوسف لا يأخذ الضرائب والمكوسَ، بل أسقطها، وإنَّما يأخذ المال من حِلِّه، ويضعه في حقه، ولا يمنعه من مستحقِّه[1]

ثامنا: تحري الأمانة في اختيار المناصب:

حرص الأمير يوسف أن يختار الأمناء والأكفاء وأسند إليهم الولايات وقيادات الجنود ومناصب القضاة، وحرص على أن يولِّي كل عمل من أعمال المُسْلِمِين، أصلحَ مَن يجده لذلك العمل، واختار وانتخب أحسن وأنفع العناصر لدولته السُّنِّيَّة من أجل أن يقوم بواجبه نحو رعيَّتِه.

تاسعا: الإشراف المباشر على شئون الدولة:

اعتاد الأمير يوسف أن يُشرف بنفسه على أمور رعيَّتِه، ويتابع ولاته، ويزورهم في مواطنهم، ويستمع للنَّاس، وما كان يعتمد على التفويض وحده؛ خوفًا من الله تعالى الذي قال في كتابه:﴿يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الأَرْضِ فَاحْكُمْ بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلاَ تَتَّبِعِ الْهَوَى فَيُضِلَّكَ عَن سَبِيلِ اللهِ﴾ {ص: ٢٦}، وقد عدَّ الإمام الماوردي هذا الأمر من حقوق الرَّعيَّة على الوالي، وذكر أنه يلزمه: «أن يباشر بنفسه مشارفة الأمور، وتصفح الأحوال؛ لينهض بسياسة الأُمَّة وحراسة الملة، ولا يعوِّل على التفويض تشاغلاً بلذَّة، أو عبادة؛ فقد يخون الأمين، ويغش الناصح. »[2]

كان الأمير يوسف يراقب ولاته مراقبة شديدة، ولا يترددُ في تبديلهم وعزلهم إذا أساءوا، وكان يضع مصلحة الرَّعيَّة في المقام الأوَّل عند تعيين الولاة ويوصيهم بها خيرًا، وقد جاء في كتابه إلى عبد الله بن فاطمة: «فاتخذ الحق إيمانك، وارفع لدعوة المظلوم حجابك، ولا تسد في وجه المضطهد بابك، ووطن للرعية -أحاطها الله -

---

(١) انظر: السياسة الشرعية، لابن تيمية، ص (٢٩).

(٢) السياسة الشرعية، ص (٢٩).

أكنافك، وابذل لها إنصافك، والحرج من كل ما يَحيف عليها ويؤذيها، ومن سدَّد عليها من عمالك زيادة، أو خرق فى أمرها عادة، أو غيَّرَ رسمًا، أو بدَّل حكمًا، أو أخذ لنفسه منها درهمًا ظلمًا فاعزله من عمله، وعاقبه فى بدنه، وألزمه فى ردِّ ما أخذ متعديًا إلى أهله، واجعله نكالاً لغيره حتى لا يقدم منهم أحد على مثل فعله»[(١)]

وكان الأمير يوسف يُخطر أهل الولاية بتعيين الوالى الجديد؛ فكتب إلى أهل سبتة بشأن الأمير يحيى بن أبى بكر: «ونحن من وراء اختياره والفحص عن أخباره، فإذا وصل إليكم كتابنا؛ فالتزموا له السمع والطاعة، والنصح والمتابعة جهد الاستطاعة»[(٢)] بالإضافة إلى ذلك كان الأمير يوسف كثير الطواف فى مملكته للإشراف على تنفيذ أوامره وتعليماته من قبل الولاة[(٣)]، والاطلاع على أحوال الرَّعيَّة والنظر فى أمورها.



(١) دولة المرابطين، ص (٦٦).
(٢) المرجع السابق، ص (١٦٦).
(٣) الأندلس فى عهد المرابطين.

استفدت فى مباحث أثر حكم الله على دولة المرابطين، وأثر ترك حكم الله والواجبات السياسية التي قام بها الأمير يوسف من كتاب الحكم والتحاكم فى خطاب الوحي، للمؤلف عبد العزيز مصطفى كامل.

المبحث الثاني

موقف الرعية فى دولة المرابطين

لقد استوفتْ الرَّعيَّة فى دَولَة المُرَابطين حقوقها الشرعية، فكان طبيعيًا جدًا أن تؤدي واجباتها إلى حُكَّامها وولاتها، وأهم هذه الواجبات التى أدتها:

أولا الطاعة: كان مسلمو المَغْرِب فى زمن دَولَة المُرَابطين يتقربون إلى الله تعالى بطاعة أميرهم والانقياد له فى كل معروف، ويرون هذه الطاعة حقًا ثابتًا لحُكَّامهم بنص القرآن وصريح السنة وصحيحها.

قال تعالى: ﴿ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِى الأَمْرِ مِنكُمْ** ﴾ {النساء:٥٩}.

وفى مجتمع المُرَابطين كانت الشريعة فوق الجميع يخضع لها الحاكم والمحكوم، ولهذا فإن طاعة الحُكَّام كانت عندهم مقيدة دائمًا بطاعة الله ورسوله.

قال ﷺ: «**لا طاعة فى المعصية، إنما الطاعة فى المعروف**»[١]

ثانيا: **النصرة**: كان المُسْلِمُون تحت قيادة أمراء المُرَابطين يعاضدون وينصرون أمراءهم فى أمور دينهم وجهادهم لعدوهم عاملين بقوله تعالى: ﴿**وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى**﴾ {المائدة:٢}.

وكانوا يكرمون من يقيم شرع الله من حُكَّامهم، ويدافعون وينافحون عنه ويكرمونه ويجلونه لقوله ﷺ: «**إن من إجلال الله تعالى: إكرام ذى الشيبة المسلم، وحامل القرآن غير الغالى فيه والجافى عنه، وإكرام ذى السلطان المقسط**»[٢]

ثالثا: **النصح**: قامت هذه الدَّولَة الميمونة المباركة على النصح المتبادل بين الحاكم والمحكومين، ونجد إن أحد الوزراء يطلب من الأمير يوسف عدم جواز البحر

---

(١) أخرجه البخاري فى كتاب الأحكام، باب السمع والطاعة، حديث (٧١٤٥).

(٢) رواه أبو داود، كتاب الأدب، باب تنزيل الناس منازلهم (٢٣/رقم ٤٨٢٢).

فى جهاده ضد النَّصَارَى حتى يسلم المُعْتَمِد بن عَبَّاد له الجزيرة الخضراء، فيسمع الأمير يوسف هذه النصيحة وينفذها فى أرض الواقع، وامتنع عن جواز البحر حتى تحصَّل على تلك الجزيرة التى أفادته فى جهاده كثيرًا، لقد كانت قيادات المُرَابطين تستمع للنصح فى تواضع جم، واستعداد نفسى رفيع يدل على عمق التربية العميقة التى تحصَّلوا عليها.

إن الإسلام أوجب على الرَّعيَّة أن تُناصح ولاة أمرها، وقد جاء الأمر بذلك فى حديث جوامع الكلم لرسول الله ﷺ إذ يقول: «**الدِّين النصيحة – ثلاثًا** – قال الصحابة: لِمَن يا رسول الله؟ قال: **لله – عزَّ وجلَّ- ولكتابه ولرسوله ولأئمة المُسْلِمِين وعامتهم**»[(١)]

ومعنى النصيحة لهم فى هذا الحديث: «معاونتهم على الحق وطاعتهم فيه وتذكيرهم به وتنبيههم فى رفق ولطف، ومجانبة الوثوب عليهم، والدعاء لهم بالتوفيق»[(٢)]

وقال ﷺ: «**ثلاثة لا يُغل عليهن قلب امرئ مسلم: إخلاص العمل لله، والنصح لأئمة المُسْلِمِين، ولزوم جماعتهم**»[(٣)]

لقد أكرم الله حُكَّام المُرَابطين ببطانة آمرة بالمعروف وناهية عن المنكر، مرشدة للصواب، ناصحة للراعى والرَّعيَّة لا تخشى إلا الله.

رابعًا: التقويم: كان المُسْلِمُون الذين ارتبطوا بدَولَة المُرَابطين لا يجدون حرجًا ولا مانعًا فى إيصال ما يرونه من النصح والإرشاد وتقويم الأخطاء التى يقع فيها الحُكَّام أثناء اجتهاداتهم فى شئون الحياة.

وهذا المبدأ قد استقرَّ فى مفهوم الصحابة منذ بداية دعوة الإسلام، فهذا الصدِّيق ﷺ عندما تولى الخلافة، قام فى الصحابة خطيبًا، فقال: «أيُّها الناس، فإنِّى قد ولِّيت عليكم، ولست بخيركم، فإن أحسنت فأعيوني، وإن أسأت فقوِّموني، الصدق

---

(١) رواه مسلم، كتاب الإيمان، باب بيان أن الدين النصيحة، (٢٣/ رقم٥٥).
(٢) جامع العلوم والحكم، لابن رجب، ص (٧٩).
(٣) انظر: صحيح ابن ماجه، للشيخ الألباني رحمه الله (ج٢/ ١٨٢رقم٢٤٨).

أمانة، والكذب خيانة، والضعيف فيكم قوى عندى حتى أرجع عليه حقه - إن شاء الله-، والقوى فيكم ضعيف عندى حتى آخذ الحق منه - إن شاء الله-، لا يدعُ قوم الجهاد فى سبيل الله إلا خذلهم الله بذلّ، ولا تشيع الفاحشة فى قوم إلا عمَّهم الله بالبلاء، أطيعونى ما أطعت الله ورسوله، فإذا عصيت الله ورسوله، فلا طاعة لى عليكم، قوموا إلى صلاتكم يرحمكم الله»(١)

وكان عمر ﷺ لا يكتفى بإنصاف الناس من نفسه، حتى ينصفهم من عُماله وولاته، يسأل الرَّعيَّة عمن أساء منهم، وكان يقول: «إنِّى لم أبعث عمالى ليضربوا أبشاركم وليشتموا أعراضكم ويأخذوا أموالكم، ولكنى استعملتهم ليعلموكم كتاب ربكم وسنة نبيكم، فمَن ظلمه عامله بمظلمة فلا إذن له عليَّ، ليرفعها إلي حتى أقصه منه»(٢)

إن علاقة الحاكم بالمحكوم فى الإسلام غرضها الأوَّل إعلاء كلمة الله، وإعزاز دينه، ولمصلحة الرَّاعِي والرَّعيَّة.

ثانياً: فهى بعيدة كل البعد عمَّن يجعلون فى مرتبة مَن لا يسألون فيها عما يفعلون، وبين مَن يحقرون ويمتهنون حُكَّامهم بدون وجه حق، إن الحاكم فى الإسلام له احترامه وحقوقه المستمدة من كتاب الله وسنة رسوله ﷺ، وكذلك للمحكوم حقوقه المستمدَّة من أصل عقيدة الإسلام، لذلك نجد النصح والنقد والتقويم بين الحاكم والمحكوم فى تاريخ الإسلام على مرِّ العصور والأزمان، فإذا تأملت فى الدول التى سارت على شرع الله المولى - عزَّ وجلَّ -وجدت هذه المعالم واضحة.

وهذا يوسف بن تاشفين عندما دخل فى بلاد الأَنْدَلُس للجهاد فى سبيل الله فأرسل إلى أهل المرية من ممالك الأَنْدَلُس، وذكر لهم إن جماعة أفتوه بجواز طلب العون اقتداء بعمر بن الخطَّاب ﷺ فردَّ قاضى المرية «أبو عبد الله بن الفراء» على الأمير يوسف ردًّا فيه نقد وتقويم ونصح، فلم يتعرَّض ذلك القاضى لعقوبة، بل استمع إلى نصحه وإرشاده وما رآه حقًّا، وكان هذا القاضى من الدِّين والورع بمكان، وهذا نصٌّ

(١) البداية والنهاية، (ج١/ ٣٠٦) إسناده صحيح.
(٢) الطبقات الكبرى، محمد بن سعد، (ج٨/ ٢٢٢).

الجواب الذى أرسله إلى الأمير يوسف: «أمَّا بعد، ما ذكره أمير المُسْلِمِين من اقتضاء المعونة وتأخيرى عن ذلك، وإن أبا الوليد الباجى وجميع القضاة والفقهاء بالعُدوة والأَنْدَلُس أفتوا بأن عمر بن الخطاب ﷺ اقتضاها، وكان صاحب رسول الله ﷺ وضجيعه فى قبره، ولا يشك فى عدله، فليس أمير المسلمين بصاحب رسول الله ﷺ ولا بضجيعه فى قبره، ولا من لا يشك فى عدله، فإن كان الفقهاء والقضاة أنزلوك بمنزلة فى العدل فالله سائلهم عن تقلدهم فيك، وما اقتضاها عمر حتى دخل مسجد رسول الله ﷺ وحلف أن ليس عنده درهم واحد من بيت مال المُسْلِمِين ينفقه عليهم، فلتدخل المسجد الجامع هناك بحضرة أهل العلم، وتحلف أن ليس عندك درهم واحد، ولا فى بيت مال المسلمين، وحينئذٍ تستوجب ذلك، والسلام»[١]

ومحل الشاهد من هذه الرسالة هو النقد والتقويم المستمرُّ فى حياة الأُمَّة بين علمائها وأمرائها بدون ظلم وجور واعتداء من الطرفين على بعضهما البعض، وبذلك تنطلق حضارة الأُمَّة بآفاقها المتنوعة لتحدث تغييرًا حضاريًا فى دنيا الناس، مبنى على النصح والتناصح، والنقد والتقويم، كما حدث فى دَولَة المُرَابطين السُّنِّيَّة.

❊ ❊ ❊

(١) وفيات الأعيان(ج٧/ ١١٩).

المبحث الثالث

موقف المرابطين من الخلافة العباسية

رأى المرابطون إن مبايعة الخليفة العبَّاسى واجبة، ولذلك أعطوا بيعتهم له لكونهم مالكيين سنيين، فاعترفوا بالخلافة العبَّاسية واتخذوا السواد شعارًا لهم، ونقشوا اسم الخليفة العبَّاسى على نقودهم منذ منتصف القرن الخامس الهجري، وبعد أن بسط الأمير يوسف سيادته على الأَنْدَلُس طلب منه الفقهاء أن تكون ولايته من الخليفة لتجب طاعته على الكافة، ونزولاً عند رغبتهم اتصل بالخليفة العبَّاسى أحمد المستظهر بالله ٤٨٧-٥١٢هـ / ١٠٩٤م- ١١١٨م وأرسل إليه بعثة من عبد الله بن مُحَمَّد بن العربى الإمام المعروف، وزوَّدها بهدية ثمينة، وبكتاب يذكر فيه ما فتح الله على يده من البلاد فى المَغْرِب والأَنْدَلُس، وما أحرزه من نصر للمسلمين، وعزٍّ للإسلام، ويطلب فى النهاية تقليدًا بولاية البلاد التى بسط نفوذه عليها، وأدَّت البعثة مهمتها بنجاح؛ فتلطَّفت فى القول، وأحسنت الإبلاغ وعادت إلى المَغْرِب بتقليد الخليفة وعهده للأمير يوسف بن تاشفين الذى سُرَّ بذلك سرورًا عظيمًا[١]

لقد كانت دَولَة المُرَابطين من الناحية العملية تستطيع أن تستغنى عن الخلافة العبَّاسية الضعيفة حيث إن السلطان لا يملك من السلطة إلا اسمه، بل كان الأمير يوسف أكثر قوة منه يملك ويحكم، ولكن حبَّهم لشريعة الإسلام وحرصَهم على تنفيذ أَحكام الله فى أسوأ الظروف جعلهم يتقيدون بذلك، لقد كانت توجيهات القرآن الكريم فى وجوب لزوم الجماعة وذم التَّفرُّق واضحة المعالم بالنسبة إليهم، ولقد كانت أحاديث رسول الله ﷺ فى هذا المضمار هى التى أرشدتهم للانضمام للخلافة العبَّاسية الضعيفة، قال تعالى:﴿وَلاَ تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِن بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ * يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُم بَعْدَ إِيمَانِكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ * وَأَمَّا الَّذِينَ ابْيَضَّتْ وُجُوهُهُمْ فَفِي رَحْمَةِ اللهِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ {آل عمران:١٠٥-١٠٧}.

---

(١) دولة المرابطين، ص (١٥٧).

لقد ذكر ابن جرير بسنده عن ابن عبَّاس – رضى الله عنهما-: قوله: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا﴾ ونحو هذا فى القرآن أمر الله- جل ثناؤه - المؤمنين بالجماعة، فنهاهم عن الاختلاف والفُرقة، وأخبرهم إنَّما هلك مَن كان قبلهم بالمراء، والخصومات فى دين الله»[١]

والأحاديث فى هذا الشأن كثيرة: فعن ابن عبَّاس – رضى الله عنهما – قال: قال رسول الله ﷺ: «**مَن فارق الجماعة شبرًا فكأنَّما خلع ربقة الإسلام من عنقه**»[٢]

وعن ابن عمر –رضى الله عنهما – قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «**مَن فارق الجماعة، فإنه يموت مِيتة جاهليَّة**»[٣]

والمراد بميتة الجاهلية وهى بكسر الميم حالة الموت كموت أهل الجاهلية على ضلال، وليس له إمام مطاع، لأنَّهم كانوا لا يعرفون ذلك، وليس المراد أنه يموت كافرًا، بل يموت عاصيًا، لقد ذهب علماء المُرَابطين إلى إن الجماعة المقصودة فى الحديث جماعة المُسْلِمِين إذا اجتمعوا على أمير، موافق للكتاب والسنة[٤]

هذا فى نظرى سبب دخول المُرَابطين تحت الخلافة العبَّاسية، وأما ما ذكره المؤرخون إن من أسباب ذلك بعدهم عن العبَّاسيين، ولذلك كانوا لا يخشونهم خاصَّة بعد أن تطرَّق إليهم الفساد، ودبَّ الضعف فيهم، وهى لا تشكل أى خطر عليهم، فإنِّى استبعد ذلك حيث إن سياسة قادة المُرَابطين تقاد بالشرع، وليس العكس، فهم إسلاميون سياسيون، وليسوا سياسيين إسلاميين فى علاقاتهم الخارجيَّة وشئون دولتهم الدَّاخليَّة وارتباطاتهم الدولية.

أولا: الخطاب الذى رفعه الفقيه ابن العربى إلى الخليفة المستظهر بالله:

«٤٨٧-٥١٢هـ» يلتمس فيه تقليدًا يخوِّل يوسف بن تاشفين حكم بلاد المَغْرِب والأَنْدَلُس: بسم الله الرحمن الرحيم عليه توكلي:

---

(١) جامع البيان (ج٤/ ٣٩).
(٢) البخاري، فتح الباري، ج (١٣/ ٧).
(٣) انظر: الشيخ الألباني رحمه الله فى السلسلة الصحيحة (ج / ٩٨٤).
(٤) انظر: وجوب لزوم الجماعة وترك التفرق، د. جمال أحمد، ص (٩٧).

أسعد الله الدنيا وأهلها بدوام أنوار المواقف المقدسة النبوية الإمامية المستظهرية، وضاعف مددها، ولا أرى المُسْلِمِين أمدها بغرائب مجد تبدعها، وفرائض تشرعها الخلافة، ومستأنف سعود تحرص جنابها، ولا زالت الأيام التى هى لأيامها غرر، وفى إكليل الخلافة درر، وللدهر تمائم، وفى المحل غنائم، والحمد لله الذى جعل المواقف المقدسة النبوية الإمامية المستظهرية شرائط السواد، وخصَّها بالمجد المؤثل المطول بالانتساب، كابرًا عن كابر إلى أعلى خندف[1]، فهى أعلاها عمادًا، وأوراها فى مواقف الفضل زنادًا، أرومة الرسالة وجرثومة الخلافة، إليها ينزع هاشم، وعنها أخذت المكارم، مفاخر شهد لها الكتاب المنزل، وعهد بتخليدها مخبرًا عن الوحى فى آله وعقبه النبى المرسل، قد آمنت بعصمة الله من الغير، وتحققت أواخرها على السُّنَن أولها فى هداية البشر بحسن السير، أوزعنا الله الشكر على ما منَّ به من توقيفنا للتمسك بعراها الوثيقة، والإهداء بهداها إلى واضح الطريقة، فهم فى الدِّين أمتنا، ويوم الدِّين وسليتنا، استعملنا الله من طاعته وطاعتهم بما يؤدى إلى مرضاته ومرضاتهم، إنه الموفَّق الهادى لا ربَّ غيرُه.

وإن الخادم بالأدعية المتقبلة للمواقف المقدسة النبوية الإمامية المستظهرية، ألهمه الله منها لما يسمع فيرفع بمنه لما علم بموجب الشرع إن بيعة الإمام العادل من أركان الديانة، ومما يتعين ما يحتمل من رعاية الأمانة.

هاجر إلى ذلك بنفسه وبابنه المسترق القن من أقصى المغارب، معتقدًا إن عمله أفضل القرب والرغائب، واحتمل برد الهواء وظمأ الهواجر، واقتحم دون ذلك مسالك بلغت فيها القلوب الحناجر، ولم يثنه بحر يزخر، ولا قفر يذعر ويحتسب فى ذلك أثره، ويرجو أن يقبل الله يوم الجزاء عثره، إلى أن انتهى هو وابنه إلى مدينة السلام لا زالت محروسة من غِير الأيام، عاصمة لمن التجأ إليه من مهتضمى الأنام.

ولم يزل الخادم بالأدعية المتقبلة بحول الله يتوسَّل بهجرته، ويتقرَّب بخلوص علانيته وسريرته، ويسأل تشريف رقاعه، بملاحظاتها، والنَّظر من انقطاعه، رغبة فى الحظ الجسيم، إلى أن وصل إلى المجلس السامى وخدم البساط العالي، زاده الله تعظيمًا

---

(١) خندف هي امرأة إلياس بن معز أحد جدود العرب، وقد عرف بنوه بها: نهاية الأرب فى معرفة أنساب العرب، ص (٢٤٨).

وتشريفًا، وأنهى أغراض وفادته ومقاصد إدارتـه، فنفـذت الأوامـر الشـريفة، أدام الله سموَّها وتشريفها، واصـطفى علـى الجميـع سـتر سـلطانها، وكنـف إحسـانها بقبـول وسائله، وإلحاح مطالبه، وإضافة الإحسان عليه.

ولما بسط له فى الأمل، وكان هو وابنه فى محلِّ الكرامة والجذل، بـدأ بعـرض مـا هو عليه ناصر الدِّين، وجـامع كلمـة المُسْـلِمِين، القـائم بـدعوة مولانـا أمـير المـؤمنين صلوات الله عليه وعلى آبائه الطاهرين، الأمير أبو يعقوب يوسف بن تاشفين المتحرك بالجهاد المتجهز إلى المُسْلِمِين باستئصال فئة العنـاد، ولمـة الفسـاد، قـام بـدعوة الإمامـة العبَّاسية والناس أشياع، وقد غلب عليهم قوم دعـوا إلى أنفسـهم ليسـوا مـن الـرهط الكريم، ولا من شعبة الطاهر الصميم، فنبَّه جميـع مـن كـان فـى أفـق قيامـه بالـدعوة الإمامية العبَّاسية، وقاتل مَن توقَّف عنها منذ أربعين عامًا إلى أن صـار جميـع مَـن فـى جهة المغارب على سعتها وامتدادها له طاعة، واجتمعت بحمد الله على دعوته الموفَّقَـة الجماعة، فيخطب الآن للخلافة، بسط الله أنوارها، وأعلى منارها على أكثر من ألفـى منبر وخمسمائة منبر، فإن طاعته ضـاعفها الله مـن أول بـلاد الإفـرنج -استأصـل الله شأفتهم، ودمَّر جملتهم - إلى آخر بلاد السوس مما يلى بـلاد غانـة وهـى بـلاد معـادن الذهب، والمسافة بين الحدين المـذكورين مسـيرة خمسـة أشـهر، ولـه وقـائع فـى جميـع أصناف الشرك من الإفرنج وغيرهم قد فللت غربهم، وقللت حزبهم، وألفت جموعـه حربهم، وهو مستمرٌّ على مجاهدتهم، ومضايقتهم فى كل أفق، وعلى كل الطرق، وقد استرجع كثيرًا من المعاقل التى استباحها الروم من أمور المُسْلِمِين، وسبت أهلـها قبـل حصول تلك الجهات فى حكم سلطانه، وكانت ثغور المُسْـلِمِين بهـا مستضـامة، وقـد أعادها جده بحمد الله إلى أولها، واحترمت لحرمة المُسْلِمِين والإسـلام وعـزِّ سـلطانه، وهذا دأبه، وهجيراه الذى لا عمل له سواه.

وعدة جيوشه إذا جمعها لحركته ستون ألف فارس، وكـان أملـه مواصـلة الخدمـة والتشريف بإنهاء أعماله، والإعلام بمناقل أحواله وأفعاله، وباحتماله على حمايـة ديـن المُسْلِمِين، وإقباله على مجاهدة المشركين، إلا أن الحائل المـانع دون ذلـك لإشـفاته، ولم يزل محافظًا على ما هو عليه من إقامة الدعوة السعيدة، والاعتراف بجمل النعم الوافدة العديدة بفضل الله، ولقد وصل إلى ديار المشرق فى هذا العام قاضى من قضاة المَغْرِب يعرف بابن القاسم، وذكر من حال هذا الأمير ما يؤكِّد ما ذكرته، ويؤيـد مـا شـرحته،

وأشاع القاضى المذكور ذلك بمكة، وصل الله تشريفها وتعظيمهـا، وذكـر لى إن الـروم على شفا جرف من تضييقه عليهم، وحصاره لهم، وقد تكرَّر إعلام الخـادم بـذلك لما تلزمه من طاعة أولى الأمر لاسيما هذا الأمير، وقد حظى بفضائل منها الـدِّين المـتين، والعدل المستبين، وطاعة الإمام، وابتدأ جهـاده بالمحاربـة علـى إظهـار دعوتـه، وجميـع المُسْلِمِين على طاعته والارتباط بحماية ثغور المُسْلِمِين، وهو ممن يقسم بالسوية، ويعدل فى الرَّعيَّة، والله ما فى طاعته مع سعتها دان منه، ولا ناء عنه من البلاد ما يجـرى فيـه على أحد من المُسْلِمِين رسم مكس، وسبل المُسْلِمِين آمنة، ونقوده من الذهب والفضة سليمة من الشرب، مطرزة باسم الخلافة، ضاعف الله تعظيمها وجلالها.

هذه حقيقة حالِه، والله يعلم إنى ما أسهبت ولا لغوت، بل لعلى قـد أغفلـت أو قصَّرت، ولمولانا أمير المؤمنين المستظهر بالله، صلوات الله عليه وعلى آبائه الطاهرين، والطول العميم فى الأمر، تشريفه بقبول تأميله، وفى الإشـارة إليـه بمـا يقـوى أمـره، ويشد أزره، ويؤيد سلطانه، ويعلى شأنه، مجريًا له على السَّنَن الكريم، الطول العميم، فوالله ما فى الأمراء ولا فى شـيع النصـحاء الأوليـاء مـن يجـوز فـى الـولاء وصـحة الانتماء سبقه، ولا يلبس من النصيحة من الخلافة المقدسة المبنية على طريـق النبويـة، ما يصل يده ويقوى أيده ويشد عضده بمنه وطوله.

وضراعة الخادم بالأدعية المتقبلة لنفسه ولابنه المسترق القن بعـد الامتنـان بإباحـة الصدر لهما إلى الوطن، فقد بعد عنه سبعة أعوام، وأقاما فى الجناب المخصب الظليل، والكنف الرحب المأهول مدة عامين، يستدرَّان النعم الحافلة جملاً بعد جمل، ويكرعـان فى المشارب الجمة العذبة عللاً بعد نهل، فلله الهام الشريفة التى مسحت على شكيتها من عدوان الأيام بيد شيم الكرام، فأزاحت عنهما جميع الشاكيات والآلام. لا أعدم الله مولانا الإمام المستظهر بالله أمير المؤمنين، صلوات الله عليه وعلى آبائـه المنتخـبين مبرة تتضاعف بها المعالي، وسعادة تحرز أسنى الآمال، وكفاية يستمدُّ بها حرية الأيـام والليالي، فذلك بيده وغيره معجزة، وهو المنعم الجوَّاد، وكلُّ خير من طولـه مسـتفاد، لا شريك له، ولا توفيق إلا به والحمد لله حق حمـده، وصـلوَاته علـى سـيد المرسـلين رسوله وعبده وعلى آلـه الطيـبين، وعترتـه المنتخـبين الراشـدين، آبـاء أمـير المؤمنين صلوات الله عليهم أجمعين إلى يوم الدِّين، وحسبى الله ونعم الوكيل»[١]

---

(١) دراسات فى تاريخ المغرب والأندلس، د. أحمد العبادي، ص (٤٧٦).

إذا تأمَّلنا فى الرسالة المذكورة فإنها تـدلُّنا علـى طـابع رسـائل الحُكَّـام فـى فـترة المُرَابطين، وتدلنا على حسن اختيار دَولَة المُرَابطين لممثليها عند الخلافة العبَّاسية حيـث إنَّها اختارت عالمًا فقيهًا ذا دراية وخبرة كبيرة فـى مخاطبـة الحُكَّـام والخلفـاء، وبـذلك نجحت تلك الوفادة وحققت أهدافها، ورجعت تحمل معها ثمارها.

ثانيا: رد الخلافة العباسية على طلب دولة المرابطين:

لاشكَّ إن الخلافة العبَّاسية دخلها سرور عظيم، وكسـبت مكسـبًا معنويًـا كـبيرًا، ولذلك حرص الخليفة على أن يرد بنفسه على خطاب ابن تاشفين حيث كتـب سـبعة وثلاثين سطرًا جاء فيها: «عرضت هذه القصة بمفاوز إلعز والعصمة، ومواقف الإمامة المطهـرة المكرمـة، زاد الله جلالهـا، وسـبوغ ظلالهـا، فخرجـت المراسـم الشـريفة بـأن ذلـك الـولى الـذى أضـحى بحبـل الإخـلاص معتصـمًا، ولشـرطه ملتزمًـا، وإلى أداء فروضه مسابقًا، وكل فعله فيما هو بصـدده للتوفيـق مـن الـولاء، طويـل نجـاده، إذ كـان مَـن غـدا بالـدِّين تمسـكه، وفـى الـذيادة عنـه مسـلكه، حقيقًـا بـأن يسـتتب صلاح النِّظَام على يده، ويستشف من يومه حسن العقبى فـى مَـن يليـه مـن الكفـار، وإتيان ما يقضى عليهم بالاجتياح والبوار، اتباعه لقوله تعالى:﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُـونَكُم مِّنَ الْكُفَّارِ﴾ {التوبة: ١٢٣}.

فهذا هو الواجب اعتماده الذى يقوم به الشرع، وأن يؤلف شمل مَـن فـى جملتـه من الأنجاد على الطاعة الإمامية التى هى العروة الوثقى والذخر الأبقى واستقراه قوله تعالى العمل، والبدار إلى التشبتث بسببه: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللهَ وَأَطِيعُـوا الرَّسُولَ وَأُولِى الأَمْرِ مِنكُمْ﴾ {النساء:٥٩}.

وليكن دأبه الجهاد فيما يكسب عند الله الزلفى، ويمنحه من رضاه القسم الأكمـل الأوفى: ﴿يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُّحْضَرًا وَمَا عَمِلَـتْ مِـن سُـوءٍ تَوَدُّ لَوْ إن بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا﴾ {آل عمران:٣٠}.

وأن يختص رافعها وولده بالإرعاء الذى يضفو عليهما برده، ويصـفو لهمـا ورده، وليظهر عليهما من المهاجرة جميل الأثر، ويؤول أمرهما فيما يرجو أنَّهمـا إلى اسـتقامة

النِّظَام وضمٍّ النشر، فليقابل الأمر الأسنى فى ذلك بامتثال واحتذاء مطاع المثـال – إن شاء الله–»[1]

لقد استطاعت دَولَـة المُـرَابطين أن تكـون سـندًا قويًـا معنويًـا للخلافـة العبَّاسـية السُّنِّيَّة، وبذلك تكون نفَّذت أوامر ربها، واسترشدت بتوجيهات نبيها، فأصـابها بركـة ذلك من سمعتها العالمية فى ديار المُسْلِمِين، وأصبحت جزءًا من الخلافة العبَّاسية التى اكتفت منها بالطاعة المعنويـة، وبـذلك تحصـل أمـراء المُـرَابطين مـن اعـتراف الخلافـة العبَّاسية بدولتهم حيث إن المُرَابطين كانوا يعتقدون اعتقادًا راسخًا أنه لن يعتبر ملكهم مشروعًا إلا إذا باركته الإمامة القرشية العبَّاسية.

واختلف المؤرِّخون فى زمن اتصال المُرَابطين بالخلافة العبَّاسية: فابن الأثير يقول: إن أول اتصال بين المُرَابطين والعبَّاسيين قد حـدث عقـب انتصـار الزِّلاقَـة، واسـتيلاء يوسف على الأَنْدَلُس، ويتفق مع ابن الأثير فـى هـذا الـرأى كـلٌ مـن ابـن خلـدون، والقلقشندي، والذهبي[2]

وأنا أميل إلى إن اتصال المُرَابطين كان قبل ذلك بكثير حيـث إن واضـع الخطـوط العريضة لدَولَة المُرَابطين الفقيه «أبو عمران الفاسـى القيروانـي» مِـن أتبـاع العبَّاسـية، وكلُّ الفقهاء الذين من مدرسـته سُـنِّيُّون مـالكيُّون، وبـذلك يكـون زعمـاء المُـرَابطين ساروا على نفس التعاليم السُّنِّيَّة المالكية.

ونجد إن نقود المُرَابطين قد نقش عليها أسماء الخلفاء العبَّاسيين منذ عام ٤٥٠هـ، أى منذ عهد الأمير أبى بكر بن عمران، وظلَّ اسم الخليفة العبَّاسى يذكر مقرونًا باسم أبى بكر بن عمران إلى أن توفى فى عام ٤٨٠هـ، وخلفـه يوسـف بـن تاشـفين فـذكر اسمه على السكة مع اسم الخليفة العبَّاسي، وهذا يدل على صلة المُرَابطين بالعبَّاسيين قبل الزِّلاقَة، ولا شكٌ إن كتابة اسـم الخليفـة علـى عملـة المُـرَابطين تم بعـد اتصـالهم بالخليفة العبَّاسي، وبعد أن تلقَّوا منه إجابة بقبول طاعتهم، وتقليدًا بولايتهم[3]

* * *

(١) دراسات فى تاريخ المغرب، ص (٤٧٨).

(٢) تاريخ المغرب والأندلس، د. حمدي عبد المنعم، ص (٢٣٧).

(٣) المصدر السابق، ص (٢٣٦).

المبحث الرابع

علاقات الأمير يوسف مع بنى حماد

حرص الأمير يوسف على علاقة حسن الجوار مع دَولَة بنى حَمَّاد الصنهاجية التى تقع فى شرق دَولَة المُرَابطين، وكان الحَمَّاديون يتحينون الفرصة لضم أطراف من مملكة المُرَابطين، وتمَّ لهم ذلك عندما عبر الأمير يوسف الأَنْدَلُس عام ٤٧٩هـ، فتحالفوا مع عرب بنى هلال؛ وغزوا المَغْرِب الأوسط ؛وعادوا إلى بلادهم محملين بالغنائم، وسكت يوسف عن الانتقام منهم، وصالحهم، ولم يرغب فى الدخول فى حرب معهم مع وجود أسبابها حقنًا لدماء المُسْلِمِين وحفظًا لشوكتهم وقوتهم.

وعندما تُوفى الناصر بن علناس الحَمَّادى فى عام ٤٨١هـ بعث الأمير يوسف بكتاب تعزية إلى ولده وخليفته المنصور، مما يدل على نيَّات يوسف السلمية تجاه بنى حَمَّاد، واستمرَّت حالة السلم بين الفريقين أكثر من عشر سنوات، ثم نشب خلاف بين والى تلمسان المرابطى تاشفين بن تنغمير وحُكَّام بنى حَمَّاد فهاجم الأمير تاشفين بدون إذن من الأمير يوسف، واشتدَّ الصِّراع بين الطرفين، وتدخل الأمير يوسف واستطاع بحكمته وسياسته أن يحقن دماء المُسْلِمِين، وعزل حاكم تلمسان تاشفين وعيَّن مكانه الأمير مزدلي، وبعد أن ضم الأمير يوسف الأَنْدَلُس أضحت مملكة بجاية ملاذًا للفارِّين من الأَنْدَلُس، ومع ذلك لم يحرك الأمير يوسف ساكنًا تجاه عمل بنى حَمَّاد، وبَقى الأمر كذلك حتى وفاته[1]

لقد كان للتوجه السنى فى دَولَة الحَمَّاديين أثر فى تخفيف الصراع مع المُرَابطين، كما إن لصلة القرابة الصنهاجية سببًا آخر، وإلا ما كانت تستطيع دَولَة الحَمَّاديين أن تقاوم جيوش المُرَابطين الفتية، وفى نظرى إن بقاء دَولَة الحَمَّاديين كانت من الأسباب التى أضعفت الدَّولَة الزيرية والصنهاجية، وسببت توترًا وارتباكًا لدَولَة المُرَابطين، ولو ضمت لدَولَة المُرَابطين لكان أفيد للإسلام والمُسْلِمِين وللمغرب الأوسط والأقصى.

* * *

(١) دولة المرابطين، ص (١٥٨).

المبحث الخامس
علاقة المُرَابطين مع ملوك الطوائف

مرَّت علاقة المُرَابطين مع ملوك الطوائف بمراحل متعددة، وهي: المسالمة، التحالف، القتال.

أولاً: مرحلة المسالمة:

لَمَّا وصلت دَولَة المُرَابطين ذروة قوتها وحطت بجيوشها وأساطيلها على سهل البحر المتوسط ارتعد ملوك الطوائف، وأصابهم الخوف وركبهم الهمُّ، وأصبحوا بين قبضتين قويتين: بين النَّصَارَى الذين يمكن مداراتهم بالأموال والتنازل عن بعض الحصون، وبين المُرَابطين الذى عرفوا بجهادهم واستعلائهم على متاع الدنيا، وحبِّهم للشهادة، ورفع المظالم عن العباد، وقد وصلهم ظلم ملوك الأَنْدَلُس، وقد اشتهر جنود المُرَابطين بصيت عظيم فى تحقيق النصر فى المعارك، وبأس شديد فى القتال مما أدخل الرعب فى قلوب ملوك الطوائف، فعقدوا اجتماعًا للتشاور فى أمر الخطر القادم من الجنوب، واستقرَّ رأيهم أن يكتبوا للأمير يوسف يسألونه الإعراض عنهم، وأنَّهم تحت طاعته، وهذا نص الكتاب:

«أما بعد، فإنَّك إن أعرضت عنا نسبت إلى كرم، ولم تنسب إلى عجز، وإن أجبنا داعيك نسبنا إلى عقل ولم ننسب إلى وهن، وقد اخترنا لأنفسنا أجمل نسبنا فاختر لنفسك أكرم نسبتك، فإنَّك بالمحل الذى لا يجب أن تُسبَق فيه إلى مكرمة، وإن فى استبقائك ذوى البيوت ما شئت من دوام لأمرك وثبوت والسلام»[١]

وأرسلوا مع حامل الكتاب هدايا وتحفًا نفيسة.

وبعد أن تشاور الأمير يوسف مع مستشاريه رأى إن يسالمهم ويرضى بما قدَّموا له من طاعة، وردَّ عليهم بهذا الكتاب جاء فيه:

«بسم الله الرحمن الرحيم من يوسف ابن تاشفين سلام عليكم ورحمة الله

---

(١) دولة المرابطين، ص (١٥٩).

وبركاته، تحية من سالمكم وسلم عليكم، وحكمه التأييد والنصر فيما حكم عليكم، وإنّكم مما فى أيديكم من الملك فى أوسع إباحة مخصوصين منا أكرم إيثار وسماحة، فاستديموا وفاءنا بوفائكم، واستصلحوا إخاءنا بإصلاح إخائكم، والله ولى التوفيق لنا ولكم والسلام».

وقد قرن الأمير يوسف الكتاب بالتحف وبدرق اللمط التى لا توجد إلا فى ديار المُرَابطين، ولما وصل كتابه إلى ملوك الطوائف فرحوا بذلك، وتقوَّت نفوسهم على قتال الإسبان، وأحب أهل الأَنْدَلُس دَولَة المُرَابطين حُكَّامهم ومحكوميهم[١]

ثانيا: مرحلة التحالف:

وبعد سقوط طُلَيْطِلَة فى يد الإسبان النَّصَارَى عام٤٧٨هـ اضطرَّ ملوك الطوائف أن يطلبوا النجدة من الأمير يوسف الذى لبى نداءهم، وكان سببًا فى إيقاف زحف النَّصَارَى على ممالك الأَنْدَلُس، وانتصر على ألفونسو فى معركة الزِّلاقَة المشهورة.

وبعد أن احتك الأمير يوسف بملوك الطوائف، ووقف على خيانتهم وتحالفهم مع النَّصَارَى، واتصالهم بأعداء المُسْلِمِين انتقلت العلاقة من التحالف إلى العداوة.

ثالثا: مرحلة العداوة:

حيث استعرتْ نار الحرب بين المُرَابطين وملوك الطوائف انتهت بضم كل ممالك الأَنْدَلُس لدَولَة المُرَابطين إلا سَرْقُسْطَة التى حكمها أحمد بن هود، والذى كان كالشوكة فى حلق النَّصَارَى، فقد قاومهم زمنًا طويلاً، وتراجع النَّصَارَى أمام صمود بنى هود البطولي، وأظهر بنو هود مقدرة فائقة على قتال النَّصَارَى مما جعل المُرَابطين يحترمونهم، وتوطَّدت العلاقة الوديَّة بين الأمير يوسف والأمير أحمد بن هود الذى كان وفيًا فى عهوده، ومخلصًا فى جهاده، وحريصًا على أمَّتِه، ورضى المرابطون ببقاء أحمد بن هود حاكمًا تابعًا لهم، بذلك أصبحت الأَنْدَلُس ولاية تابعة لدَولَة المُرَابطين، وتوارت العناصر والزعامات الهزيلة وانهار سلطان العصبيات الطائفية [٢]

* * *

(١) دولة المرابطين، ص (١٦٠).

(٢) انظر : الأندلس فى عصر المرابطين، ص (١١٢).

المبحث السادس

علاقة المرابطين مع الإسبان والنصارى

كانت علاقة المُرَابطين مع نصارى الإسبان عدائية بصورة دائمة إذ لم يتخللها أي اتصال وديٍّ خصوصًا في زمن الأمير يوسف بن تاشفين، والاتصال الوحيد الذي حدث عن طريق الرسائل بين الأمير يوسف وألفونسو أثناء قيام هذا الأخير بحملته العدائية على مملكة المُعْتَمِد، ووصوله إلى مضيق جبل طارق إذ أرسل إلى الأمير يوسف رسالة تفيض تهديدًا ووعيدًا، ويذكر فيها حالة ملوك الطوائف، وكان جواب الأمير يوسف مختصرًا: الجواب ما ترى لا ما تسمع- إن شاء الله - تعالى- وأردف:

ولا كتب إلا المشرفية والقنا ولا رسل إلا الخميس العرمرم[1]

واستمرَّ جهاد المُرَابطين للنصارى الذين امتنعوا عن دخول الإسلام، ورفضوا دفع الجزية، وحملوا السيف ضد المُسْلِمِين، أمَّا الذين دفعوا الجزية، وعاشوا داخل دَولَة المُرَابطين؛ فكانت أَحكام الإسلام في أهل الذِّمَّة تحفهم وتحفظ حقوقهم.

أولاً: عاملتهم دولة المرابطين معاملة أهل الذمة:

فكانت عليهم واجبات في دَولَة المُسْلِمِين منها:

١- التزام الجزية، وإجراء أَحكام أهل الذِّمَّة عليهم.

٢- ترك ما فيه ضرر على المُسْلِمِين في أنفسهم وأموالهم؛ كالتعدي على المُسْلِمِين بضرب أو نهب.

٣- تحاشي ما فيه غضاضة على المُسْلِمِين، كذكر الإسلام أو القرآن أو الرسول ﷺ بما لا ينبغي.

٤- تجنُّب ما فيه إظهار منكر، كشرب الخمر في الأماكن العامة للمُسْلِمِين.

---

(١) دولة المرابطين، ص (٦٦).

٥- التميُّز عن المُسْلِمِين بعلامة خاصة يُعرفون بها، كأن تكون في اللباس أو غيره[١]

ثانيا: حقوقهم في دولة المسلمين:

الكف عنهم والحماية لهم، ليكونوا بالكف آمنين، وبالحماية محروسين[٢] روى نافع عن ابن عمر قال: «احفظوني في ذمتي»[٣] والأَحكام فيما يتعلق بأهل الذِّمَّة كثيرة يرجع إليها في كتب الفقه المختصة.

* * *

(١) انظر المغني: لابن قدامة، (ج١٠/٦٠٦-٦١٨).
(٢) الأحكام السلطانية للماوردي، ص (١٤٣).
(٣) المصدر السابق نفسه.

الفصل الرابع

سياسة المرابطين فى دولتهم المجيدة

المبحث الأول

نظم الحكم والإدارة فى دولة المرابطين

أولا: النظام الإدارى:

١ـ نظام إمارة المسلمين:

كان النِّظَام السائد فى إمارة المُسْلِمِين عند المُرَابطين يعتمد على اختيار الأمير وفق فقه الشورى، وكانوا حريصين على تطبيق قول الله تعالى: ﴿الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلاَةَ وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ﴾ {الشورى: ٣٨}.

وكان زعماء المُرَابطين يتشاورون فى الوسائل التى تعين على تمكين الحق وإظهار الصواب، ونشر الصلاح بين العباد، واقتدوا بالقرآن الكريم فى توجيهه للرسول ﷺ: ﴿فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِى الأَمْرِ﴾ {آل عمران:١٥٩}.

«أى لا يصدنك ما كان منهم من خطأ رأيهم فيما بدا منهم يوم أحد عن أن تستعين برأيهم فى مواقع أخرى، فإنَّما كان قد حصل فلتة تُغفر وعثرة تُقال، وشاورهم فى أمر الحرب وأمثاله مما يجرى فيه المشاورة»[١]

وقد دلَّت الآية على أن الشورى قد أمر بها الرسول ﷺ فى مهمات الأُمَّة ومصالحها كالحرب ونحوها، وذلك فى أمر التشريع، لأن أمر التشريع إن كان فيه وحى فلا محيد عنه، وهى توجيه لكل ولاة الأمر بعده أن يشاوروا عن أمر الدِّين والدنيا، وما ليس فيه نصٌّ واضح، وهى تشمل هنا المشاورة فى شئون الأُمَّة ومصالحها[٢]

---

(١) انظر: تفسير أبي السعود، (ج١/ ٥٥٨).
(٢) انظر تفسير القرطبي، (ج٤/ ٢٠٥).

وكان مذهبهم فى الشورى مذهب المالكية وليس الخصوص، قال ابن خويز منداد: «واجب على الولاة مشاورة العلماء فيما لا يعلمون، وفيما يشكل من أمور الدِّين، ووجوه الجيش فيما يتعلق بالحرب، ووجوه الناس فيما يتعلق بالمصالح، ووجوه الكتاب والوزراء والعمال فيما يتعلق بمصالح البلاد وعمارتها»[١]

وأشار ابن العربى إلى وجوبها بأنها سبب الصواب، فقال: «والشورى مسبار العقل وسبب الصواب»، ويشير إلى أننا مأمورون بتحرى الصواب فى مصالح الأُمَّة وما يتوقف على الواجب فهو واجب[٢].

ويذهب ابن عطية أيضًا إلى الوجوب، بل يؤكد هذا الوجوب فيقول: «الشورى من قواعد الشريعة وعزائم الأَحكام، ومن لا يستشير أهل العلم فعزله واجب، وهذا ما لا اختلاف فيه»[٣]

لقد كان نظام الشورى هو الأساس الذى اعتمده المرابطون فى نظام حكمهم فى بداية دَولَة المُرَابطين قبل يوسف بن تاشفين، فقد كان المرابطون يختارون بكامل الحرية رئيسهم الذى يتم تعيينه بعد عقد مجلس من زعماء القبائل والولاة والعلماء والفقهاء يشارك فيه شيوخ المُرَابطين وأعيانهم، بهذه الطريقة تم اختيار عبد الله بن ياسين، الذى لم يحرص على استمرار الإمارة فى أسرته، كما أنه لم يباشر أى ضغط على المُرَابطين فى اختيار يحيى بن عمر ثم أبى بكر بن عمر، بل كانت وصيته الأخيرة للمرابطين قوله: «إياكم والمخالفة والتحاسد على الرياسة، فإن الله يؤتى ملكه من يشاء، ويستخلف فى أرضه من أحب من عباده، ولقد ذهبت عنكم فانظروا من تقدمونه منكم، يقوم بأمركم ويقود جيوشكم، ويغزو عدوكم، ويقسم بينكم فيئكم، ويأخذ زكاتكم وأعشاركم»[٤]

ومن هذه الوصية يتبين أن الزعيم الأوَّل للمرابطين، لم يكن يرى طريقة الحكم الوراثي، أما يوسف بن تاشفين فقد كان يخشى أن يعوّد الأمر فوضى بعده وأن

---

(١) تفسير القرطبي، (ج٤/ ٢٠٥).
(٢) ابن العربي.
(٣) ابن أبي زرع القرطاس، ص (٩٠).
(٤)المرجع السابق.

تنفصم عرى هذه الوحدة، وتنتهى هذه الدعوة التى عمل جاهدًا على تبليغها زهاء نصف قرن، لذلك رأى يوسف أن يُعَيِّن واليًا للعهد يستخلفه بعد موته، وهكذا حدث انحراف فى اختيار الحاكم عند المُرَابطين من الشورى إلى النِّظَام الوراثى منذ أن اختار يوسف بن تاشفين ابنه عليًا واليًا لولاية العهد، وكان اجتهاد يوسف بن تاشفين فى هذا التعديل الخطير يعتمد على رأيه أن اجتهاده ذلك يحفظ وحدة بلاده ودولته، ويقضى على التنافس من أجل الحكم ورأى مصلحة بلاده وشعبه تقتضى اختيار ابنه.

كان من الطبيعى أن يمهِّد لفكرته فى اختيار ولى العهد، ولذلك شاور كل مَن يهمه الأمر حول هذا الاختيار، ولهذا بادر بمشاورة الفقهاء والقضاة وزعماء القبائل وأفراد الأسرة المرابطية وكبار رجال الدَّولَة فى سنة ٤٩٥هـ / ١١٠١م، وناقشهم فى المبررات التى دفعته إلى اختياره، فوافقه الجميع على ما اعتزم عليه، وعلى أثر ذلك قرئ مرسوم البيعة الذى يتضمن الأسباب التى حملته على هذا الاختيار، والشروط الواجب توافرها فيه، والمبادئ التى ينبغى أن يسير عليها، وهذا المرسوم كتبه الوزير الفقيه أبو مُحَمَّد بن عبد الغفور، وكان من أعلام البلاغة فى ذلك العصر»[١]

ونستخلص من نص الوثيقة التى ذكرتها فيما مضى: إن يوسف بن تاشفين اتبع مبدأين فى اختياره ولده أبا الحسن عليًا وليًا لعهده.

أولهما: مبدأ الاختيار:

فقد أشارت الوثيقة التى ذكرتها إلى إن يوسف قد اختار مِن بين أولاده مَن هو أصلح لقيادة تلك الدَّولَة المترامية الأطراف: «فوجد ابنه الأمير الأجل أبا الحسن أكثرها ارتياحًا إلى المعالى واهتزازًا، وأكرمها سجية وأنفسها اعتزازًا، فاستنابه فيما استرعى ودعاه لما كان إليه دعا»[٢]

ثانيهما: مبدأ الشورى:

فقد أخذ يوسف به، وتمسَّك بما جاء فى القرآن الكريم، وما جاء على لسان

---

(١) انظر الحلل الموشية، ص (٥٦-٥٧).

(٢) المرجع السابق.

نبيه ﷺ ، وما سار عليه الخلفاء الراشدون: «ودعاه لما كان إليه دعا، بعد استشارة أهل الرأى على القرب والنأي»(١)

كما أشار مرسوم البيعة إلى أنَّها كانت مشروطة ببعض الشروط اشترطها الأمير يوسف على ابنه، وأهم تلك الشروط التمسك بالمبادئ التى دعا إليها الإمام عبد الله بن ياسين من إعلان الجهاد على أعداء الإسلام، واحترام الفقهاء والقضاة والعلماء، والعمل على إقامة العدل بين الرَّعيَّة، بالإضافة إلى بعض الأمور التى تتعلق بضمان أمن الدَّولَة من وضع سبعة عشر ألف فارس بالأَنْدَلُس موزعة على أقطار معلومة، يكون منها بإشبيلية سبعة آلاف فارس وبقرطبة ألف فارس وباقى العدد على ثغور المُسْلِمِين للذَّب والمرابطة فى الحصون المعاينة للعدو(٢)

وفى عام ٤٩٦هـ دخل يوسف بن تاشفين قرطبة، وجمع كبار رجال الدَّولَة وأمراء لمتونة أشياخ البلاد، وقادة الرأى والفقهاء والعلماء والقضاة، وتلا عليهم عقد البيعة لابنه على الذى سبقت الإشارة إليه، وضمنه الأسباب التى حملته على اختياره وليًا للعهد، ثم أخذ البيعة له من جميع الحاضرين، وأقسم هؤلاء يمين الطاعة والولاء، ثم وقَّعوا على عقد البيعة، وقام على أثر ذلك، فأقسم أمام الحاضرين بالتزام شروط العقد وترسم السِّيَاسَة التى رسمها أبوه، ثم أشهد الكتاب ووقَّع على الوثيقة(٣)

أـ وفاة الأمير يوسف:

ثم عاد يوسف بن تاشفين إلى المَغْرِب، حيث مرض مرضه الأخير الذى استمرَّ زهاء عامين وشهرين، وانتهى بوفاته عن مائة عام حافلة بالجهاد والدعوة وإعزاز دين الله، وكانت سنة وفاته ٥٠٠ هـ / ٢ سبتمبر ١١٠٦م وكان ولى العهد يقوم أثناء مرض أبيه بتصريف أمور الحكم نيابة عن أبيه، ونجح نجاحًا كبيرًا فى إدارة دفَّة الحكم لدَولَة المُرَابطين، وكانت آخر وصية من يوسف لابنه فى مستهلِّ سنة ٥٠٠هـ، أن أوصى ولده وولى عهده بعده أبا الحسن عليًا بثلاث وصايا أولها: «ألا يهيج أهل جبل درن ومَن وراءه من المصامدة وأهل القبلة» والثانية: «أن يهادن بنى هود بالأَنْدَلُس،

---

(١): الحلل الموشية، ص (٥٦-٥٧).

(٢) تاريخ المغرب والأندلس، ص (٢٥١).

(٣) المصدر السابق نفسه.

وأن يتركهم حائلين بينه وبين الروم» والثَّالثة: «يقبل مِمَّن أحسن من أهل قرطبة ويتجاوز عن مسيئهم»[١]

ب- لقب أمير المسلمين:

كان زعماء المُرَابطين يطلقون على أنفسهم لقب الأمراء، وظل المرابطون يطلقون لقب الأمير على كل زعيم يتولى أمرهم ابتداءً من عهد أمير لمتونة أبي زكريا يحيى بن عمر اللمتوني، فتلقَّب به يحيى كما تلقَّب به أخوه أبو بكر بن عمر بعد وفاته، وعندما تولَّى يوسف بن تاشفين زعامة المُرَابطين منذ ٤٦٤هـ ظلَّ يتقلب بالإمارة إلى سقوط أبي بكر بن عمر شهيدًا في أحد المعارك في سنة ٤٨٠هـ / ١٠٨٧م وعندئذٍ أصبح يوسف الزعيم الأوحد للمرابطين، واجتمع إليه أشياخ قبيلته وعرضوا عليه أن يتلقَّب بأمير المؤمنين، لإن حقَّه أكبر من أن يُلقَّب بالأمير فرفض ذلك قائلاً: «حاشا أن أسمى بهذا الاسم، إنما يتسمى به خلفاء بني العبَّاس لكونهم من تلك السلالة الكريمة وأنا رجلهم والقائم بدعوتهم»[٢]، ولكنَّهم قالوا له: إنه لابد له من اسم يمتاز به على سائر الأمراء واقترحوا عليه لقب أمير المُسْلِمِين وناصر الدِّين، وأصبح العمل جاريًا به عند سائر المُرَابطين، وقد صدرت الكتب تحمل هذا اللقب بعد وفاة أبي بكر بن عمر على القول الأرجح، وهذا نص الكتاب الذي أرسله إلى الولاة والقادة والعلماء: «بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا مُحَمَّد وآله وصحبه وسلم تسليمًا: مِن أمير المُسْلِمِين وناصر الدِّين يوسف بن تاشفين إلى الأشياخ والأعيان والكافة أهل فلانة أدام الله كرامتهم بتقواه ووفقهم لما يرضاه، سلام عليكم ورحمة الله وبركاته، أمَّا بعد، حمداً لله أهل الحمد والشكر، وميسر اليسر وواهب النصر، والصلاة على مُحَمَّد المبعوث بنور الفرقان والذكر، وأنا كتبناه إليكم من حضرتنا العلية بمراكش - حرسها الله -، وأنَّه لمَّا مَنَّ الله علينا بالفتح الجسيم، وأسبغ علينا من أنعمه الظاهرة والباطنة، وهدانا وهداكم إلى شريعة مُحَمَّد المصطفى نبينا الكريم صلى الله عليه أفضل الصلاة وأتم التسليم؛ رأينا أن نُخصِّص أنفسنا بهذا الاسم لنمتاز به على سائر أمراء القبائل، وهو أمير المُسْلِمِين وناصر الدِّين، فمن خطب الخطبة العلية السامية فليخطبها بهذا

---

(١) ابن أبي زرع، ص (١٠٣).

(٢) دولة المرابطين، ص (١٦٢).

الاسم إن شاء الله تعالى، والله وليُّ العدل بمنِّه وكرمه والسلام»[١]

ويرى بعض المؤرخِّين من أمثال أبى زرع فى «روض القرطاس» إلى إن الأمير يوسف تلقَّب بأمير المُسْلِمِين فى يوم الزِّلاقَة، ولم يكن يُدعى به من قبل، وإن ملوك وأمراء الأَنْدَلُس وكانوا ثلاثة عشر ملكًا بايعوه وسلَّموا عليه باسم أمير المُسْلِمِين وهو أول من سُمى به من ملوك المَغْرِب.

وقد تأثَّر شعب النيجر بشكل خاص بالمُرَابطين، وأطلق على حُكَّامه لقب أمير المُسْلِمِين، وكانوا مالكين فى المذهب، ويرجع ذلك إلى إن المُرَابطين هم الذين نشروا الإسلام فى تلك الربوع النائية[٢]

جـ- نائب الأمير:

كان اتساع مملكة المُرَابطين سببًا فى اتخاذ نوَّاب ينوبون عنه؛ حيث كان من المستحيل على أمير المُسْلِمِين أن يشرف وحده على تلك الدول المترامية الأطراف، فعيَّن بعض النواب المقرَّبين إليه، فعيَّن نائبًا على شئون الأَنْدَلُس ونوَّابًا على إقليم المَغْرِب، وكان يراعى فى اختيار النائب أن يكون أقرب الناس إلى أمير المُسْلِمِين، وأن يتوفر فيه حسن الإدارة والكفاية العسكرية ويعتبر ممثلاً أوليًا لأمير المُسْلِمِين، ويستمد نائب الأمير سلطته من الأمير شخصيًا، وكان ولى العهد نائبًا للأمير، وتولى نيابة الأَنْدَلُس، وكانت قرطبة هى المفضلة لإقامة ولى العهد لمكانتها السامية فى نفوس الأَنْدَلُسيين، وأول نائب عيَّنه الأمير يوسف على الأَنْدَلُس القائد سير بن أبى بكر اللمتوني، ثم بدَّل به ابنه أبا الطاهر تميم بن يوسف، وتلى نيابة الأَنْدَلُس من حيث الأهمية نيابة فاس بالمَغْرِب، وكان النائب يستقر فيها عندما كان الأمير يوسف يعود إلى مراكش كى لا تحدث ازدواجية فى السلطة[٣]

كانت مهمة النائب بالدرجة الأولى عسكرية إذ كان عليه أن يخوض الحروب، ويقمع الفتن وحركات التمرد، يعاونه قادة كبار من لمتونة[٤]

---

(١) دولة المرابطين، ص (١٦٢-١٦٣).

(٢) المرجع السابق نفسه، ص (١٦٢-١٦٣).

(٣) حركات النظام السياسي والحربي عند المرابطين، ص (٦٥).

(٤) مجلة كلية الآداب، جامعة القاهرة، المجلد ١١، (ج٢/ ٢٧)، تحت عنوان الثغر الأعلى فى عهد المرابطين، د. حسين مؤنس.

وكان من سياسة يوسف بن تاشفين مع نوابه مراقبتهم، ولا يتيح لهم الاستقرار فى مناصبهم لعهود طويلة حتى لا يعملوا على الاستقلال، فكان النوَّاب دائمًا معرَّضين للنقل من ولاية إلى أخرى.

وكان نائب أمير المُسْلِمِين يتخذ لنفسه كتّابًا يقومون عنه بالمكاتبات، أو تسند إليهم بعض الأعمال الإدارية، ومِمَن ظهر من كتاب نواب أمير المُسْلِمِين على بن يوسف فى الأندلس الكاتب الأديب أبو عبد الله مُحَمَّد بن أبى الخصال كاتب الأمير مُحَمَّد بن الحاج، وأبو بكر بن الصائغ كاتب الأمير أبى بكر بن إبراهيم، والزبير بن عمر اللمتونى كاتب تاشفين بن علي، وكانت حياة كل نائب من نواب أمير المُسْلِمِين صورة مُصغَّرة من حياة هذا الأمير فكانوا يتخذون القصور والخدم والفقهاء والأعوان[1]

د - تولية الولاة:

كان الأمير يوسف يُعَيِّن الولاة على الأقاليم من لمتونة بشكل خاص وصنهاجة بشكل عام؛ فولَّى أمراء قومه الأقاليم، فقبْل ضم الأَنْدَلُس كان سير بن أبى بكر على مدائن مكناسة وبلاد مكلالة وبلاد فازاز، وولَّى عمر بن سليمان المسوفى مدينة فاس وأحوازها، وداود بن عائشة سلجماسة ودرعة، وتميم بن يوسف مدينة أغمات ومراكش وبلاد السوس وسائر بلاد المصامدة وتدلا وتامسنا، وبعد ضم الأَنْدَلُس عين يوسف بن تاشفين القائد سير بن أبى بكر حاكمًا على الأَنْدَلُس، وفوَّض له تعيين والٍ على كل بلد يفتحه ويكون من لمتونة.

وكان الولاة يخضعون مباشرة لنائب الأمير، ومُنح الأمير يوسف سلطات واسعة: منها حق التصرف فى عزل وتعيين مَن دونهم مِن الولاة المحليين، ومَن يليهم مِن رجال السلطة، وكذلك القيام بتحركات عسكرية داخل مناطق نفوذهم، وكان الأمير يوسف وابنه من بعده يراقبون ولاتهم مراقبة شديدة، ويجرى تبديلهم وعزلهم إذا أساءوا، وكانوا يضعون مصالح الرَّعيَّة فى المقام الأوَّل عند تعيين الولاة[2]

---

(١) تاريخ المغرب والأندلس فى عصر المرابطين، ص (٢٦٣).
(٢) دولة المرابطين، ص (١٦٥).

هـ - نظام الوزارة:

كان الأمير يوسف بعيدًا كل البعد عن اتخاذ الألقاب والألفاظ والاهتمام بالمناصب، فلم يتخذ وزراء بالمعنى المتعارف عليه، ولم يمنح لقب وزير لأى شخص إلا أنه اِتخذ لنفسه أعوانًا يرجع إلى مشورتهم، وكُتَّابًا يشرفون على ديوان الرسائل أو الإنشاء، وكانت لديه هيئة استشارية تشترك فيها طائفة من الفقهاء، والأعيان والكُتَّاب يلازمونه فى قصره وتنقلاته يبدون آراءهم فى المشاكل المطروحة للبحث، وتبقى الكلمة الفاصلة للأمير، أمَّا فى الأمور المهمة فكان يجمع زعماء المُرَابطين وأبناء عمومته من لمتونة للتداول واتخاذ الآراء، وكان الاتصال بالأمير عن طريق الأعوان من السهولة بمكان، وساعد على ذلك ما امتاز به الأمير من زُهد فى الدنيا، وتطلع للآخرة، وحب البساطة، وميل للتواضع.

ويذهب الأمير يوسف فى مذهبه إلى إن الشورى معلمة وغير ملزمة وله فى ذلك أدلة؛ حيث ذهب بعض المفسرين إلى إن الشورى غير ملزمة مستندين فى ذلك إلى قوله تعالى:﴿فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللهِ﴾.

ذهب الإمام الطبرى إلى القول: «إذا صحَّ عزمك بتثبيتنا إياك وتسديدنا لك فيما نابك وحزبك من أمر دينك ودنياك، فامض لما أمرناك به، وافق ذلك آراء أصحابك وما أشاروا به عليك أو خالفها، وتوكَّل فيما تأتى من أمورك على ربِّك، فثق به فى كل ذلك، وارض بقضائه فى جميعه دون آراء سائر خلقه ومعونتهم»[١]

ويرى بعض العلماء إن رأى الشورى ولو أنه غير ملزم لكنَّه ينير الطريق أمام الحاكم[٢]

وأضاف العلامة أبو الأعلى المودودى فى قضية الشورى هل هى معلمة أو ملزمة بعدًا آخر وهو طبيعة المجتمع وما يسوده من أخلاق؛ حيث يقول: «ما وجدت حكمًا قاطعًا فى هذا الباب فى أحاديث الرسول ﷺ، غير إن العلماء قد استنبطوا من عمل الصحابة فى عهد الخلافة الراشدة إن رئيس الدَّولَة هو المسئول الحقيقى عن

---

(١) تفسير الطبري، (ج٧/ ٣٤٦).

(٢) د. عبد الحميد متولي، مبدأ الشورى فى الإسلام، ص (٥٢).

شئون الدَّولَة، وعليه أن يُسيِّرها بمشاورة أهل الحل والعقد، ولكنَّه ليس مقيدًا بأن يعمل بما يتفقون عليه كلهم أو أكثرهم من الآراء، وبكلمة أخرى أنه يتمتع بحق الاعتراض على آرائهم.

ولكن هذا الرأى فى صورته المجملة كثيرًا ما يسبب سوء الفهم بالقياس إلى أحوالهم وأوساطهم الحاضرة، ولا ينظرون إلى ذلك الزمان ولا الوسط الذى قد أخذنا هذا الرأى من أعمال الأُمَّة فيه، فما كان أهل الحِلِّ والعَقْد فى عهد الخلافة الراشدة منقسمين إلى أحزاب متفرقة، بل كانوا كلما دُعوا للمشاورة يأتون المجلس بقلوب ملؤها الإخلاص. ثم يوازن الخليفة بين الحجج الموافقة والمعارضة ويعرض عليهم ما عنده من الدلائل، ويبين رأيه، وكان هذا الرأى فى عامة الأحوال رأيًا يسلم به أعضاء المجلس كلهم. » ثم قال: «لم نعثر فى تاريخ الخلافة الراشدة كلِّه على مثال واحد نرى فيه أهل الحِلِّ والعَقْد قد تفرقت آرائهم حتى آل الأمر إلى عدد الأصوات»[1]، وهذا تفريق جميل بين المجتمع الإسلامى فى حاضرنا وبين المجتمع الإسلامى القائم على أسس دَولَة القرآن التى تربِّى المسلم على خشية الله فلا ينحرف عن الجادَّة.

وربما كان يوسف بن تاشفين وأمراء المُرَابطين مُحقِّين فى أخذهم بالرأى القائل بأن الشورى معلمة للأمير وليست ملزمة، ولهم أدلة كثيرة للتدليل على هذا المبدأ.

إلا أننى أرى الفائدة الكبرى والاستفادة العظمى فى زمننا هذا فى الأخذ بالرأى القائل بأنها ملزمة، والقائلون بهذا القول لهم أدلتهم منها:

إن الشورى ملزمة للحاكم طالما أنَّها مؤيدة بالشرع والعقل، فيقول ابن تيمية: «وإذا استشارهم فإن بيَّن له بعضهم ما يجب اتباعه من كتاب أو سنة رسوله أو إجماع المُسْلِمِين، فعليه اتباع ذلك، ولا طاعة لأحد فى خلاف ذلك، وإن كان عظيمًا فى الدِّين والدنيا، لقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ {النساء:٥٩}[2]

ولو كانت الشورى غير ملزمة، لكان بإمكان النبى ﷺ أن يجنب الجماعة المسلمة

(١) أبو الأعلى المودودي، نظرية الإسلام وهديه فى السياسة والقانون، ص (٢٧٣-٢٧٤).
(٢) السياسة الشرعية، لابن تيمية، ص (١٨١-١٨٢).

تلك التجربة المريرة التى تعرَّضت لها فى غزوة أحد – لو أنه قضى برأيه فى خطة المعركة، مستندًا إلى رؤياه. ولم يستشر أصحابه، أو لو أنه رجع عن الرأى عندما سنحت له فرصة الرجوع. ولكنَّه – وهو يقدر النتائج كلها – أنفذ الشورى. ثم يجئ الأمر الإلهى له بالشورى – بعد المعركة- تثبيتًا للمبدأ فى مواجهة نتائجه المريرة »[١]، وبهذه الأدلة التى ذكرتها نسترشد بهذا المبدأ فى مسيرتنا الحركية والدعوية والتنظيمية التى تسعى لإعادة الإسلام كنظام شامل يتناول مظاهر الحياة جميعًا، ويقولون متى هو قل عسى أن يكون قريبًا.

و – ديوان الرسائل والمكتبات عند المرابطين:

كان المرابطون يهتمون بديوان الإنشاء، ولذلك حرصوا على أن يتولاه رجال من أشهر الأدباء فى تلك الفترة جلهم أَنْدَلُسيون، واهتم الأمير يوسف بجلب الأدباء والبلغاء والفقهاء لهذه الأعمال، واستفاد من كُتَّاب ملوك الطوائف، وتوسع ديوان الرسائل مع امتداد رقعة دَولَة المُرَابطين، وانتفع المرابطون انتفاعًا عظيمًا بخبرة الأَنْدَلُسيين أصحاب الحضارة والأدب، وأقبل المغاربة على ثقافة الأَنْدَلُس ينهلون منها فى تواضع المستفيدين، وحدث تنافس بين الكُتَّاب، وحاولوا أن يثبتوا جدارتهم فى هذا الفن، وأصبح ديوان الأمير يوسف متألقًا بالحضارة.

وقام ابنه على بتطوير ديوان الرسائل وجلب له كتابًا فى غاية البلاغة ودقة الأسلوب، وجمال التعبير، ومما دفع الأمير عليًا على تطوير دولته تربيته الرفيعة وذكاؤه الوقَّاد، واهتمامه بكتاب ملوك الطوائف، وتقريبهم إليه فى زمانه، فشعر بحاجته إلى طائفة مثقفة تفهم لغة الوفود، وتجيد فنون الكتابة، ومِن أشهر أولئك الكتاب والأدباء والبلغاء، مُحَمَّد بن سليمان الكلاعى المتوفى عام ٥٠٨هـ، وصفه ابن خاقان فى «القلائد» بقوله: «غرة فى جبين الملك، ودرَّة لا تصلح إلا لذلك السلك، باهت به الأيام، وتاهت فى يمينه الأقلام، واشتملت عليه الدول اشتمال الكمام على النور، وانسربت إليه أمانى انسراب الماء على الغور»[٢]

---

(١) سيد قطب فى ظلال القرآن، (ج١/ ٥٣٢).

(٢) قلائد العقبان، ص (١٠٤).

ويقول عنه ابن الصيرفي: «الوزير الكاتب الناظم الناشر، القائم بعمود الكتابة، والحامل للواء البلاغة، والسابق الذى لا يشق غباره، ولا تخمد أبدًا أنواره، اجتمع له براعة النشر، وجزالة النظم، رقيق النسيج حصيف المتن رقعته وما شيت فى العين واليد»(١)

وكذلك انضم إلى البلاط المرابطى أبو مُحَمَّد عبد المجيد بن عبدون المُتَوَفَّى ٥٢٠هـ، وأبو القاسم مُحَمَّد بن عبد الله بن الجد الفهرى المتوفى فى عام ٥١٥هـ، وابن أبى الخصال الغافقى المُتَوَفَّى ٥٤٠هـ وأبو زكريا بن مُحَمَّد بن يوسف الأنصارى الغرناطى المُتَوَفَّى ٥٧٠هـ فى غرناطة، وأحمد بن أبى جعفر بن مُحَمَّد بن عطية القضاعى الذى نكبه عبد المؤمن بن على خليفة الموحِّدين، وغير هؤلاء كثير من الأدباء والكتَّاب الذين عملوا فى خدمة دَولَة المُرَابطين زمن أمير المُسْلِمِين على بن يوسف(٢)، ولا ننسى إن الوزارة فى زمن على بن يوسف تطوَّرت تطورًا ملحوظًا، وأصبح الوزير بمنزلة السمع والبصر واللسان والقلب بالنسبة لأمير المُسْلِمِين، وفى الأمثال: نعم الظهير الوزير.

كان الحكم فى دَولَة المُرَابطين قائماً على أسس عسكرية، فأمير المُسْلِمِين هو قائد الجيش الأعلى، ومعاونوه هم قواد الجيش، لهذا كان من الطبيعى أن يتسم منصب الوزير بالطابع العسكرى كذلك، ولكن لما كان الأمر يتطلب من الوزير أيضًا كتابة الوثائق، والمراسيم وصياغتها فقد وُجِد فى دَولَة المُرَابطين صنفان من الوزراء.

١- وزراء عسكريون من قيادة الجيش وهم من قرابة السلطان عادة أو من قبائل لمتونة وصنهاجة التى قامت على أكتافهم دَولَة المُرَابطين.

٢- وزراء كُتَّاب وهم من الفقهاء.

وكان المغاربة يطلقون كلمة فقيه على العالم بالأحكام الشرعية إلا إن أهل المشرق أصبح ذلك المصطلح عندهم يطلق على دارس الفقه عمومًا من الطلبة.

وتوسَّع الأمير على بن يوسف فى اتخاذ الوزراء والمستشارين من الفقهاء وكبار

---

(١) المركش، عن ابن الصيرفى فى المعجب، ص (١٦٤).
(٢) انظر: تاريخ المغرب والأندلس، للدكتور حمدى عبد المنعم، ص (٢٧٠-٢٧١).

العلماء، وكان من أخصٍّ وزرائه الفقيه مالك بن وهيب الإشبيلى الذى شارك فى جميع العلوم، ونظْم الشعر، وكتب مؤلفات فى الفلسفة والتَّارِيخ، وهذا الفقيه هو الذى أشار على سلطان المُرَابطين على بن يوسف بقتل مُحَمَّد بن تومرت زعيم دَولَة الموحِّدين فيما بعد، حيث تفرَّس فيه حدة نفسه وذكاء خاطره، واتساع عبارته، فأشار على أمير المُسْلِمِين بقتله أو اعتقاله، قبل أن يستفحل خطره، لأنَّه رجل مفسد ولا يسمع كلامه أحد إلا مال إليه، غير أن على بن يوسف توقف فى قتله واعتقاله، وأبى ذلك عليه دينه، لعدم ثبوت التهمة عليه، وقد صحَّ ما تفرَّسه مالك بن وهيب، إذ إنه على يد هذا المدعى المهدية الكذاب ابن تومرت قامت دَولَة الموحدين التى قضت على دَولَة المُرَابطين فى المَغْرِب والأَنْدَلُس[1]

* * *

(١) انظر: تاريخ المغرب والأندلس، للدكتور حمدى عبد المنعم، ص (٣٦٨).

المبحث الثاني

النظام القضائى فى دولة المرابطين

تمهيد:

للقضاء مكانة عظيمة ومنزلة شريفة، وفاصل بين النَّاس فى خصوماتهم وحاسم للتداعى وقاطع للتنازع، وكان العرب فى جاهليتهم يعرفون منزلة القضاء، ويختارون له أهله، ويطلقون عليهم الحُكَّام، واهتم المسلمون بهذا الأمر، ومارسه رسول الله ﷺ فى زمانه، وسار الخلفاء من بعده على دربه، وأصبح القضاء بعد رسول الله ﷺ فى عداد الوظائف الداخلة تحت الخلافة، وتطور القضاء مع تطور دَولَة الإسلام فكان الخليفة يتخذ قاضيًا فى حاضرة الخلافة وقضاة آخرين فى الولايات والأمصار.

كان القضاء فى الأمصار أول الأمر مُضافًا إلى الولاة حتى كانت خلافة عمر بن الخطاب فجعله مستقلاً عن نظر الوالي، عيَّن له مَن يتفرَّد بالنظر فيه، ومع استقلال القضاء عن نظر الوالي، فإن تقليد القضاء فى الولايات كان يتم فى الغالب عن طريق الولاة بتفويض الخليفة لهم، أمَّا فى العاصمة فكان الخليفة هو الذى يُعيِّن القاضى إلى أن جاء الخليفة العبَّاسى أبو جعفر المنصور الذى انحرف بالقضاة نحو مركزية الدَولَة، وأخضع المؤسسات القضائية لرقابته المستمرَّة، وجعل تقليد القضاء على قضاء الأمصار من قبله، وتابعه على ذلك خلفاء بنى العبَّاس، إلى أن استحدث منصب قاضى القضاة فى فترة تالية، فتولَّى قاضى القضاة النظر فى مؤهلات المرشحين للقضاء ومراقبة الكفاءة المهنية للقضاة فى عاصمة الخلافة وخارجها [١]، واهتمَّت كلُّ الدول التابعة للخلافة بتطوير نظامها القضائى وخصوصًا المُرَابطين الذين حرصوا على إقامة العدل ونشره فى ربوع بلادهم، فكان لمنصب القضاة أهمية كبيرة، ولذلك حرص أمراء المُرَابطين على تعيين القضاة مِمَّن برزوا فى العلم والفقه

---

(١) تاريخ الحضارة العربية والإسلامية، د. محمد بطاينة، ص (٧٩).

وتميزوا بالمقدرة على تولى هـذه المناصب فى دولـتهم دون الاستناد على العصبية القبلية، حتى أصبح أكثر القضاة من غير قبيلة صنهاجة وهى سياسة حكيمة اتبعها الأمير يوسف رغبة فى تحقيق العدالة وتطبيق تعاليم الإسلام.

وقد منحهم رتبة عالية فى الدَولَـة حتى كثرت أموالهم، واتسعت مكاسبهم، وكانوا يستمدون نفوذهم من سلطة الدَولَة نفسها، يحكمون وفق المذهب المالكي، ويقوم بتنفيذ أحكامهم الولاة والحُكَّام المحليون، وقد شارك القضاة فى معارك الجهاد فى الأَنْـدَلُس، واستشهد بعضهم فى معركة الزّلاقَة منهم القاضى عبد الملك المصمودى قاضى مراكش[١]

وكانت السُلطَة القضائية تتمتع باستقلال كبير عن السُلطَة التنفيذية، وكان تعيين القاضي يصدر بمرسوم عن أمير المسلمين، وكذلك عزله، وكان لأهل البلدان التابعة لدَولَة المُرَابطين حق الترشيح لَمن يرونه مناسبًا لمنصب القضاء فى بلدهم.

وإذا أراد أمير المسلمين عزل قاضٍ فى بلد معين فعليه أن يوضح الأسباب لأهل ذلك البلد.

أ ـ منصب قاضى الجماعة فى الأندلس:

يعتبر منصب قاضى الجماعة من أرفع المناصب القضائية فى الأَنْـدَلُس، كان صاحبه يشرف على القضاء فى جميع أنحاء الأَنْـدَلُس، ومن المرجح إن هـذا المنصب الخطير كان لا يتولاه إلا كل مَن يثبت كفاءة عالية فى أمور القضاء، وكان قاضى الجماعة فى الأَنْدَلُس يتمتع بسلطات واسعة، ومنهم أبو القاسم أحمد بن مُحَمَّد بن على بن مُحَمَّد بن عبد العزيز التغلبى الذى وجَّهه الأمير يوسف بن تاشفين إلى اتباع الحق فى الأحكام دون أن يعرف فى الله لومة لائم، فكتب له: «ولا تُبالِ برغم راغم وتشفق من ملامة لائم، فآس بين النَّاس فى عدلك ومجلسك حتى لا يطمع قوى فى حيفك ولا ييأس ضعيف فى عدلك، ولا يكن عندك أقوى مِن الضعيف حتى تأخذ الحق له، ولا أضعف مِن القوى حتى تأخذ الحق منه. »[٢]

---

(١) دولة المرابطين، ص (١٦٦).

(٢) الذخيرة فى محاسن أهل الجزيرة، (ج٢/ ١٠٦) ابن بسام.

ومن أشهر مَن تولَّى منصب قضاء الجماعة فى الأنْدَلُس فى عصر على بن يوسف أبو الوليد مُحَمَّد بن مُحَمَّد بن أحمد بن رشد المالكى وأبو عبد الله مُحَمَّد بن أحمد بن خلف إبراهيم التجيبى المعروف بابن الحاج[١]

ب- قاضى الجماعة فى المغرب:

كانت رئاسة القضاء فى المَغْرِب فى زمن دَولَة المُرَابطين تسند إلى قاضى الجماعة بمراكش، الذى كان يُسمى بقاضى قضاة المَغْرِب أو بقاضى الحضرة، وكان على من يتولَّى هذا المنصب أن يكون مِن المقربين إلى قلب أمير المسلمين يستفتيه فى كل ما يعرض له من شئون، ومن أشهر مَن تولَّى هذا المنصب: أبو مُحَمَّد عبد الله بن مُحَمَّد ابن إبراهيم بن قاسم بن منصور اللخمي، وأبو الحسن على بن عبد الرحمن المعروف بابن أبى حقون، وأبو سعيد خلوف بن خلف الله.

لقد قطع المرابطون فى تنظيم القضاء شوطًا أبعد من مجرد تقسيم قضاء الأَنْدَلُس والمَغْرِب وجعل زعامة القضاء فى كل منهما لقاضى القضاة، أحدهما يختص بالأَنْدَلُس والآخر بالمَغْرِب، بل إن المُرَابطين اتخذوا فقيهًا له السُّلطَة العليا على قضاء المَغْرِب والأَنْدَلُس على السواء، ومن المرجح إن زعامة القضاء فى العدوتين كانت أحيانًا من نصيب قاضى مراكش أو قاضى سبتة أو طنجة، وأحيانًا أخرى لقاضى الجماعة بقرطبة[٢]

جـ- مجلس الشورى القضائي:

كان للقاضى فى صحبته مجموعة من فقهاء البلد الذى تولَّى قضاءه ليشاورهم قبل أن يصدر الأحكام، وكان قاضى المدينة يتولى اختيار هؤلاء الفقهاء من أهل مدينته، مِمَّن يُعرفون بالورع والتقوى والتبحر فى الفقه والعلوم الدينية، ويحدد ابن عبدون هؤلاء الفقهاء والمشاورين بأربعة: اثنين يشتركان فى مجلس القاضي، واثنين يقعدان فى المسجد الجامع[٣]

---

(١) تاريخ المرابطين، ص (٢٨٧).
(٢) تاريخ المغرب والأندلس، ص (٢٨٨).
(٣)المرجع السابق، ص (٢٨٩).

د- القضاء العسكري:

عرفت دَولَة المُرَابطين ما يمكن تسميته بالقضاء العسكري، وكان يمارسه قضاة مختصون بحل مشاكل الجند فى مواضع خاصَّة بالمعسكرات، كما كانوا يشتركون فى القتال لحثِّ الجند وتشجيعهم على القتال، وكان هؤلاء القضاة يسمون بقضاة المحلة أو قضاة الجند، وممن ذكرهم التاريخ فيمن تولَّوا منصب القضاء العسكري: عبد الرحيم بن إسماعيل الذى عُيِّن قاضيًا فى معسكر أمير المسلمين على بن يوسف بمدينة سلا(١).

هـ- قضاء الذميين فى دولة المرابطين:

أما بالنسبة لأهل الذِّمة فى الأَنْدَلُس، فقد كان رجال الدين النَّصارَى واليهود يتولون القضاء لهم، دون أن يتدخل فيهم قضاة المسلمين، أجاز الفقهاء تقليد الذِّمى القضاء لأهل الذِّمة، وفى الأَنْدَلُس خصص المسلمون لأهل الذِّمة قاضيًا يعرف بقاضى النَّصَارَى أو قاضى العجم، أما إذا كانت الخصومة بين ذمى ومسلم فإن قضاة المسلمين يتولون الفصل بينهما، وفى هذا الصدد يشير أشباخ إلى أن النَّصَارَى كانوا «يتمتعون بحرية الشعائر ويحتفظون ببعض القوانين القوطية ولهم أساقفتهم وقضاتهم»(٢).

و- شجون وأحزان وآلام وآمال:

إن السعى لإقامة دَولَة الإسلام فى أى بقعة من بقاع العالم يحتاج للطلائع التى تسعى لهذا الهدف العظيم وفقه الأخذ بأسباب التمكين فى جميع الأصعدة ومختلف الميادين.

وإذا نظرنا فى النُّظُم القضائية التى لابد منها فى أى دَولَة دينية أو علمانية وسألنا أنفسنا ما حظ الحركات الإسلامية من هذا الفقه؟ وما هى الخطط التى وضعت لإيجاد هذه النُّظُم القضائية الشرعية التى لابد منها فى أسلمة الدَولَة؟ وما هى الوسائل التى اتخذتها؟ وهل بدأت فى إيجاد الكوادر التى تجمع فقه الشريعة والنُّظُم المعاصرة بحيث

---

(١) تاريخ المغرب والأندلس، ص(٢٩١).

(٢) انظر: تاريخ الأندلس، لأشباخ، ص (٨٢).

تستطيع أن تقدم نموذجًا حيًا لقدرة الإسلام على مواكبة التطور والتقدم بمفهومه الصحيح المنبثق من عقيدة الأمة ودينها وشريعتها لكانت الإجابة محزنة.

إن السعى لتحقيق هذه الجزئية مِن الجزئيات المطلوبة فى إقامة الدول يحتاج مِن العاملين فى هذه الميادين إلى جهد مضنٍ وسهر متواصل، وتصميم أكيد على الوصول للهدف، وسعى دءوب ممزوج بالدموع والعرق والدماء، وهمم لا تعرف الوهن، وعزائم تنخر فى هياكل الجاهلية ليدخل من خلال تلك الثقوب نور الإيمان وهدى القرآن لينتشر رويدًا رويدًا؛ زاحفًا على الظلام والضلال والظلم والكفران، وإعادة دَولَة الإسلام فى أثوابها الزاهية، وتيجانها الناصعة، وعدلها المنتظر، وآفاقها الواسعة، ووظائفها المتعددة من إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة والأمر بالمعروف والنهى عن المنكر، ونصرة المستضعفين ومقارعة الظالمين، وفتح أبواب الجهاد وشراء سلعة الجنة بالمهج والأنفس والأرواح ثمنًا لها. إن أصحاب تلك الأهداف السامية والنبيلة لابد لهم من أن يتميزوا فى حياتهم عن غيرهم فإن الآمال العظيمة لا يصل إليها إلا أصحاب النفوس الكبيرة.

وإذا كانت النفوس كبارًا تعبت من مرادها الأجسام

إن تحديات الحركة الإسلامية كثيرة جدًا فعليها أن تستعين بخالقها على تحقيق أهدافها، وعليها أن تكثر العمل وتُقلّل مِن الجدل، وتهتم بالرواحل وتترك المثبطين، وتصعد بأبنائها على كل المجالات والأصعدة وتهتم بتربيتهم وتزكيتهم وتفجير طاقاتهم وتوجيهها حتى تسُدَّ الثغرات المتعددة، وعليها أن تحرص على أوقات أبنائها وتشغلهم بالنافع المفيد للأمة ولهم.

إن تحريك الشعوب الإسلامية نحو التغيير لإقامة شرع الله مقيد بسُنَن الله فى المجتمعات والدول والأشخاص، وسُنَن الله لا تجامل ولا ترحم ولا تتغير ولا تتبدل، فعلينا أن نفقه سُنَن الله لنحسن التعامل معها، ونأخذ بها فى خطواتنا لإقامة دَولَة الإسلام ونشر شريعة الرَّحمن.

* * *

المبحث الثالث

النظم العســـــكرية

أولا: صفات المجاهدين فى سبيل الله:

تمهيد:

إن الجهاد فى سبيل الله عظيم الكلفة والمشقة على النفس البشرية، قال تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهٌ لَّكُمْ وَعَسَى أَن تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ {البقرة:٢١٦}.

ولذلك لم يستطع أن يقوم بالجهاد الإسلامى على أصوله الصحيحة إلا من رزقه الله صفات تجعله أهلاً للقيام بهذه العبادة الكريمة.

والأصل العظيم الذى تنبثق منه كل صفات المُجَاهِدين سواء كانوا قادة أو جنودًا، أو صفات الجيش كله هو الإيمان بالله العلى العظيم الذى بقوته تقوى صفات المُجَاهِدين، وبضعفه تضعف تلك الصفات الرفيعة فى القادة والأفراد والجيش على حد سواء، ولذا قال ابن تيمية رحمه الله: «وإذا كان أولياء الله هم المؤمنين المتقين فبحسب إيمان العبد وتقواه ولايته لله تعالى، فمن كان أكمل إيمانًا وتقوى، وكان أكمل ولاية لله، فالنَّاس متفاضلون فى ولاية الله عز وجل بسبب تفاضلهم فى الإيمان والتقوى»[(١)]

والذى يكون إيمانه أكمل يحقق عبوديته لله أكثر، فيكون وقته كله عبادة وصبرًا وعلمًا وتذكرًا وتقوى وإحسانًا وإخلاصًا واعتزازًا بدينه[(٢)]، قال تعالى: ﴿أَمَّنْ هُوَ قَانِتٌ آنَاءَ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الآخِرَةَ وَيَرْجُو رَحْمَةَ رَبِّهِ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لاَ يَعْلَمُونَ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الأَلْبَابِ * قُلْ يَا عِبَادِ الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا رَبَّكُمْ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَأَرْضُ اللهِ وَاسِعَةٌ إِنَّمَا

---

(١) الفتاوى (ج١١/ ١٧٥).

(٢) انظر: الجهاد فى سبيل الله، د. عبد الله القادري، (ج٢/ ٥).

يُوَفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ * قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللهَ مُخْلِصًا لَّهُ الدِّينَ * وَأُمِرْتُ لأَنْ أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ﴾ {الزمر: ٩-١٢}.

إن زعماء المُرَابطين فى تاريخهم المجيد حرصوا على تربية شعبهم المُجَاهِد على صفات المُجَاهِدين سواء على مستوى الأفراد أو القادة أو الجيش أو الشعب.

أ- صفات القائد العسكرى عند المرابطين:

إذا نظرنا فى سيرة قادة المُجَاهِدين فى دَولَة المُرَابطين نجد إن خيار قادتهم تميَّزوا بصفات أهَّلَتهم لقيادة الجيوش وتحقيق النصر وإلحاق الهزائم بالأعداء، ومِن أشْهر أولئك القادة الذين تميَّزوا بصفاتهم القيادية أبو بكر بن عمر، ويحيى بن عمر، ويوسف بن تاشفين، وأبو مُحَمَّد مزدلي، وسير بن أبى بكر، وأبو عبد الله مُحَمَّد بن الحاج، وداود بن عائشة، وعبد الله بن فاطمة وغيرهم كثير.

نلاحظ أنهم تميَّزوا بأمور أهمها:

١- الإكثار مِن طاعة الله وإعداد النفس لتحمُّل المشاق:

حيث تربَّوا على حسن صلتهم بربهم الذى يمدهم بالعون بقدر ما يحققون له العبودية؛ فكان لهم حظ مِن القرآن والصِّيام والقيام وحسن الصلة والإنفاق فى سبيل الله، وكان لتربية عبد الله بن ياسين لهم فى رباطه أثر كبير لازمهم على طول حياتهم، فكان فى مرحلة التكوين يُربِّى أتباعه على الذكر والتوكُّل على الله، والصبر على الأذيَّة فى سبيل الله، وكان يعلِّمهم أساليب إتعاب النفس فى ذات الله حتى تستطيع أن تتحمل المشاق فى سبيله، وكان منهجه فى ترسيخ هذه المعانى فى نفوس أتباعه القرآن الكريم:

﴿يَا أَيُّهَا الْمُزَّمِّلُ * قُمِ اللَّيْلَ إِلاَّ قَلِيلاً * نِصْفَهُ أَوِ انقُصْ مِنْهُ قَلِيلاً * أَوْ زِدْ عَلَيْهِ وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلاً * إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلاً ثَقِيلاً * إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْئًا وَأَقْوَمُ قِيلاً * إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْحًا طَوِيلاً * وَاذْكُرِ اسْمَ رَبِّكَ وَتَبَتَّلْ إِلَيْهِ تَبْتِيلاً * رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلاً * وَاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَاهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَمِيلاً﴾ {المزمل:١-١٠}.

يقول سيِّد قطب رحمه الله فى «ظلاله» فى ترسيخ هذه المعانى فى نفوس الدعاة: «إن الذى يعيش لنفسه قد يعيش مستريحًا ولكنَّه يعيش صغيرًا ويموت صغيرًا، فأمَّا الكبير الذى يحمل العبء فماله والنَّوم، وماله والراحة، وماله والفراش الدافئ، والعيش الهادئ، والمتاع المريح، ولقد عرف رسول الله ﷺ حقيقة الأمير وقدَّره، فقال لخديجة –رضى الله عنها– وهى تدعوه أن يطمئن وينام: «مضى عهد النوم يا خديجة» أجل مضى عهد النوم، وما عاد منذ اليوم إلا السهر والتعب والجهاد الطويل الشاق»[1]

لقد كان قادة المُرَابطين فى تربيتهم الرشيدة جادين بعيدين عن الهزل واللهو واللعب، وتميز فيهم أبو بكر بن عمر، ويوسف بن تاشفين، فكان لهما السبق على أتباعهما فى كل مجال مِن المجالات التى تُعتَبر من ضرورات القائد الناجح.

٢- القدوة الحسنة للجنود:

حيث نجد أن قادة المُرَابطين يقودون المعارك بأنفسهم، فقتل عبد الله بن ياسين فى ساحات الوغي، ويحيى بن عمر كذلك، وأبو بكر بن عمر فى جهاده فى الصحراء الكبرى، كما كان يوسف بن تاشفين يقود الحرس الخاص الذى أعده لانتزاع النصر مِن الأعداء فى الساعات الحرجة، ويندفع بجواده فى ميادين الجهاد عندما يشتدُّ وطِيس المعركة، وضربوا أمثلة رائعة فى إيمانهم وعملهم الصالح وشجاعتهم وكرمهم الفياض وحزمهم وإيثارهم وإقدامهم.

٣- حرصوا على تزكية وتطهير جنودهم والارتقاء بهم طاعةً لله:

إن بُعد الجنود عن التعليم والتربية والتطهير يكون سببًا فى قسوة قلوبهم وانغماسهم فى الآثام والذنوب ومِن ثَمَّ الهزيمة.

قال تعالى:﴿ لَقَدْ مَنَّ اللهُ عَلَى الْمُؤمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولاً مِّنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِن قَبْلُ لَفِى ضَلاَلٍ مُّبِينٍ﴾ {آل عمران: ١٦٤}.

---

(١) انظر فى ظلال القرآن (ج٦/ ٣٧٤٤).

وقال تعالى:﴿ هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الأُمِّيِّينَ رَسُولاً مِّنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِن كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلاَلٍ مُّبِينٍ﴾ {الجمعة:٢}.

يقول سيِّد قطب رحمه الله: «ويزكيهم ويطهرهم ويرفعهم وينقيهم: يطهر قلوبهم وتصوراتهم ومشاعرهم، ويطهر بيوتهم وأعراضهم وصلاتهم، ويطهر حياتهم ومجتمعهم وأنظمتهم، ويطهرهم من أرجاس الشرك والوثنية والخرافة والأسطورة وما تبثه في الحياة من مراسم وشعائر وعادات وتقاليد هابطة بالإنسان وبمعنى إنسانيته، ويطهرهم من دنس الحياة الجاهلية وما تلوث به المشاعر والشعائر والتقاليد والقيم والمفاهيم»[1]

٤- الخبرة بأمور الحرب والقوَّة فيها:

وظهر ذلك فى قادة المُرَابطين فى جهادهم من أجل توحيد المَغْرب الأقصى كله، والقضاء على دَولَة برغواطة الملحدة، وما خاضوه من حروب ومعارك ظهرت فيها خبرتهم الحربية، ومقدرتهم على تنفيذ أساليب الكر والفر، وظهرت خبرة القائد الأعلى يوسف بن تاشفين فى معركة الزّلاقَة التى أكسبت أركان الحرب خبرات عميقة؛ ساعدتهم فى جهادهم من أجل ضم الأَنْدَلُس لدولتهم الفتية تحت راية الإسلام بمنهجه السنى القويم، والقضاء على الخطر النصرانى فى الأَنْدَلُس.

وفى القرآن الكريم نجد إشارة لطيفة تبين صفات القائد العسكرية وهي: العلم والقوة، كما قال تعالى:﴿وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إن اللهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا قَالُوا أَنَّى يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ وَلَمْ يُؤْتَ سَعَةً مِن المَال قَالَ إن اللهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ وَاللهُ يُؤْتِي مُلْكَهُ مَن يَشَاءُ وَاللهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ {البقرة: ٢٤٧}.

وقد ظهر علمه وخبرته فى اختيار جنده، ومعرفة الصالح منهم للجهاد وغير الصالح، وبرزت قوته فى صموده وصبره ومصابرته ونجاحه فى جهاده.

---

(١) فى ظلال القرآن (ج١/ ٥٠٧).

قال سيِّد قطب رحمه الله: «وفى ثنايا هذه التجربة تكمن عبرة القيادة الصالحة الحازمة المؤمنة، وكلُّها واضحة فى قيادة طالوت، تبرز فيها خبرته بالنفوس وعدم اغتراره بالحماسة الظاهرة، وعدم التفاته للتجربة الأولى، ومحاولته اختبار الطاعة والعزيمة فى نفوس جنوده قبل المعركة، وفصله للذين ضعفوا وتركهم وراءه، ثم - وهذا هو الأهم - عدم تخاذله وقد تضاءل جنوده تجربة بعد تجربة، ولم يثبت معه فى النهاية إلا تلك الفئة المختارة، فخاض بها المعركة ثقة منه بقوة الإيمان الخالص ووعد الصادقين المؤمنين».(١)

٥- البعد عن طلب القيادة وابتغاء الرئاسة:

وظهر لى هذا المعنى فى شخصية الأمير المُجَاهِد الزاهد أبى بكر بن عمر، فعندما لمس من ابن عمه مقدرة على القيادة أسند الأمر إليه، ودخل متوغلاً فى الصحراء الكبرى من أجل الدعوة والجهاد حتى أكرمه الله بالشهادة، وكان أمراء المُرَابطين يرون الإمارة قربة وعبادة يتقربون بها إلى الله لنصر دينه وتحقيق مصالح عباده، وليست مغنمًا من جاه أو منصب أو مال.

٦- إسناد الأمور إلى أهلها:

وهذه الصفة ظهرت لى فى سيرة يوسف بن تاشفين فى تعيينه للولاة والقادة والفقهاء، وما كان ليمتنع عن عزل مَن قصَّر فى عمله، ويعين مَن هو أفضل منه.

٧- تربية الجندى على التسليم المطلق لله لا لشخص القائد:

وكان أمراء المُرَابطين يضربون أروع الأمثلة فى زرع هذه المعانى فى نفوس المُجَاهِدين، فهذا أمير المسلمين يرفع يديه نحو السماء مناجيًا المولى عز وجل: «اللهم إن كنت تعلم إن فى جوازنا هذا إصلاحًا للمسلمين فسهِّل علينا هذا البحر حتى نعبره، وإن كان غير ذلك فصعبه حتى لا نجوزه»(٢)

وفى وسط معركة الزَّلاقَة وهو يبث الحماس فى نفوس المُجَاهِدين: «يا معشر

---

(١) فى ظلال القرآن.

(٢) دولة المرابطين ، ص (٩٠).

المسلمين اصبروا لجهاد أعداء الله الكافرين، ومَن رزق منكم الشهادة فله الجنة، ومَن سلم فقد فاز بالأجر العظيم والغنيمة»[١]، وهكذا القائد المسلم هو الذى يربى جنوده بالمواقف على تحقيق العبودية الخالصة لله.

ولهذا لما قتل عبد الله بن ياسين لم يتأثر المرابطون، وقتل يحيى بن عمر ومن بعده أبو بكر بن عمر، وما زادهم ذلك إلا إيمانًا وتسليمًا، وهذا يدل على حسن تربيتهم للمُجَاهِدين وتعلقهم وتسليمهم لله لا للأشخاص، أما تربية اليوم فى جيوش المسلمين شبيهة بالفرعونية حيث يربى القائد جنوده على طاعته المطلقة فى الخير والشر، كما يربيهم على الخضوع الكامل لشخصه.

ووصف الشيخ مُحَمَّد الغزالى - رحمه الله - هذه التربية فقال: «إن الذى يدرس المجتمعات الفاسدة، ويتغلغل فى بحث عللها، والذى يتتبع أعمال الأدعياء وطلاب الزعامة، ويستقصى وسائلهم الملتوية فى تسخير الجماهير للوصول إلى القمة، والذى يلحظ النهضات الكبرى وكيف يدركها الفشل فجأة لأنهم أصيبوا برجال يحبون الظهور، فلا يرحبون بالنصر إلا إذا جاء عن طريقهم وحدهم، أمَّا إذا جاء غيرهم فهو البلاء المبين»[٢]

وقال سعد جمعة: «والفرق بين الإسلام والنُّظُم المعاصرة أن الولاء فى الإسلام هو لله وحده، بينما الولاء فى النُّظُم الأخرى المنعوتة بالتقدمية، هو للطاغية، أو الدكتاتور أو الحزب الحاكم أو الجيش العقائدى أو الإيديولوجية المتسلطة، ولذا فهو ولاء إكراه وضغط فكرى وقهر بوليسي، ولا ولاء الخير والمحبة والمودة والتقوى والأخوة»[٣]

وكم نحن محتاجون إلى منهج الإسلام الصحيح فى غرس الربانية والتسليم المطلق لله لا للأشخاص.

٨- الحرص على قاعدة الشورى:

كان لأمير المسلمين فى دَولَة المُرَابطين ونائبه مجلسٌ حربيٌّ يضم قواد الفرق

---

(١) دولة المرابطين.

(٢) الإسلام والاستبداد السياسي، ص (٣٥).

(٣) الله أو الدمار، ص (١٨١).

العسكرية المختلفة لدراسة الخطط الحربية، وتلقى الأوامر والتعليمات مِن القائد الأعلى، والتشاور فى أمور الجهاد والبلاد والعباد، واتصف قادة المُرَابطين بحرصهم على إقامة مبدأ الشورى فيما بينهم.

فكان قرار الجهاد ضد النَّصَارَى فى الأَنْدَلُس بعد شورى شارك فيها الشيوخ والقادة والعلماء والفقهاء، وكان قرار ضم ممالك الطوائف بعد شورى كذلك، واشتهر الأمير يوسف بمشاورة ذوى الرأى من علماء الشريعة الإسلامية وذوى الخبرة فيما يعرض له من أمور.

٩- الحرص على تحقيق الأهداف والضبط الإدارى وقوة التأثير:

ظهرت هذه الصفات فى شخصية يوسف بن تاشفين الذى أظهر مهارة إدارية عندما فتح مدينة سجلماسة، واستطاع أن يحقق أهداف المُرَابطين بعد جهاد دام ربع قرن، جنى بعدها المرابطون ثمرة أتعابهم وبسطوا سيطرتهم على المَغْرِب الأقصى، ونُشر الأمن فى ربوعه، واستطاع يوسف بحسن سيرته وعدله أن يؤثِّر بقوَّة الحق الذى التزمه على قبائل المصامدة وزناتة وغمارة وغيرها.

١٠- الشجاعة والكرم:

وظهرت هاتان الصفتان فى قادة المُرَابطين فى جهادهم فى الأَنْدَلُس فبعد معركة الزّلاقَة عفَّ الأمير يوسف وجنوده عن الغنائم وتركوها لملوك الطوائف، مع كونهم بذلوا مِن الدماء والنفوس فى تلك المعركة ما لا يعلمه إلا الله، فدل فعلهم ذلك على شجاعتهم وكرمهم.

١١- التصرف الحكيم السريع أمام المفاجآت:

وظهرت لى هذه الصفة عندما تدخل الحماديون مِن الحدود الشرقية، واعتدوا على دَولَة المُرَابطين من أطرافها، فجرَّد المرابطون لهم جيشًا، وردوهم إلى حدودهم، وعقدوا معاهدة أمن وسلام، وعندما أخطأ والى تلمسان المرابطى وشنَّ هجومًا على بنى حماد دون إذن مِن القيادة العليا عُزل ذلك القائد وعُيِّن مكانه مَن هو أفضل منه، وتراضوا مع بنى حمَّاد، وعندما تأكَّد الأمير يوسف من خيانة ملوك الطوائف أسر بعضهم، وقتل بعضهم، وضرب الحصار على ممالكهم حتى أسقطها جميعًا، وساعده

على تحقيق تلك الأهداف قادة عظام اتصفوا بصفات عظيمة انعكست على جنود المُرَابطين.

هذه بعض الصفات التى حرص المرابطون على غرسها فى قياداتهم وزعمائهم، فكانت خيرًا وبركة على تلك الدَولَة السنية الفتية.

ب ـ المنهج التربوى لجيش المرابطين:

اهتم المرابطون بتربية جنودهم تربية جهادية، اهتموا بجميع جوانبها الروحية والنفسية والفكرية والجسدية، وقد تميزت تربيتُهم الروحية بربط المُجَاهِد بالجنة والاشتياق إليها، فشهدت المعارك التى خاضوها ضد أعدائهم على حبهم للموت كحب خصومهم النَّصَارَى للحياة.

وغرس علماء المُرَابطين فى نفوس جنودهم عقيدة الإيمان بالقدر، فأصبح الفارس منهم ينطلق كالسهم فى صفوف الأعداء يضرب ذات اليمين وذات الشمال، لا يخشى إلا الله تعالى مؤمنًا بالآيات القرآنية والأحاديث النبوية التى تدل على تعميق هذا المفهوم فى نفوس المُجَاهِدين.

قال تعالى:﴿**اللهُ يَتَوَفَّى الأَنْفُس حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِى لَمْ تَمُتْ فِى مَنَامِهَا فَيُمْسِكُ الَّتِى قَضَى عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الأُخْرَى إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى**﴾ {الزمر:٤٢}.

وقال تعالى:﴿**قُل لَّن يُّصِيبَنَا إِلاَّ مَا كَتَبَ اللهُ لَنَا هُوَ مَوْلاَنَا وَعَلَى اللهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ**﴾ {التوبة:٥١}.

وقال ﷺ: «**إن أحدَكم يجمع خلقه فى بطن أمِّه أربعين يومًا نطفة، ثم يكون علقة مثل ذلك، ثم يكون مضغة مثل ذلك، ثم يرسل إليه الملك فينفخ فيه الروح ويؤمر بأربع كلمات بكتب رزقه وأجله وعمله وشقى أو سعيد..**»[1]

وكانت وسائل المُرَابطين فى تقوية الجانب الروحى فى جنودهم وشعبهم المقاتل تعتمد على إحياء شعيرة الصلاة، والصيام، والزكاة، والحج، وتلاوة القرآن، والذكر، وأما وسائلهم فى التربية النفسية فتعتمد على جهود العلماء والفقهاء الذين يقومون

---

(١) رواه البخاري، رقم (٣٠٣٦).

بتزكيتهم وإيضاح حقيقة النفس والكون والحياة وغرض الإنسان وهدفه فى هذه الدنيا.

وكانوا يرون أن أهم أسباب تربية النفوس أن تستعد دائما للجهاد، وأن تتربى على خشونة العيش والطعام والشراب، وقلة النوم لتنمية فضيلة الصبر فى نفوسهم.

ج - أبرز الجوانب التربوية فى جيش المرابطين:

١- الأخوة الإسلامية:

كانت من أسباب قوة الجيش المرابطى سريان روح الأخوة بين جميع فصائل الجيش، وامتلأت قلوبهم ونفوسهم بهذا المعنى السامى الذى كان سببًا فى تذويب النعرات الإقليمية والعرقية، وجيوشهم تتكون مِن الزنوج، ومن قبائل صنهاجة المتفرِّقة، ومن العرب، ومن مسلمى الإسبان، وكل هذه الفصائل المتعددة والمتنوعة كوَّنت أمَّة واحدة.

قال تعالى:﴿ **إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ**﴾ {الحجرات:١٠}، وقال تعالى:﴿**وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا**﴾ {آل عمران:١٠٣}.

لقد تحلى جيش المُرَابطين بهذه الصفة الربانية العظيمة فقوَّت رابطة المُجَاهِدين، وجعلتهم صفًا واحدًا كالبنيان المرصوص فى مواجهة الأعداء.

٢- التواصى بالحق والتواصى بالصبر:

فعندما أصيب عبد الله بن ياسين بجراح بالغة، وحُمِل على إثرها إلى معسكره؛ جمع رؤساء وشيوخ المُرَابطين وحثَّهم على الثبات فى القتال، وحذَّرهم من عواقب التفرقة والتحاسد فى طلب الرئاسة وما لبث أن فارق الحياة[١]

وهكذا جند الله المجاهدون لا يتباطأون فى مناصحة بعضهم بعضًا، لعلمهم بأن فى هذا التباطؤ هلاكهم جميعًا الذى وصفه لهم الرسول ﷺ فى حديث النعمان ابن بشير -رضى الله عنهما- فقال: «**مثل القائم فى حدود الله والواقع فيها كمثل قوم**

---

(١) تاريخ المغرب والأندلس، ص (٤٤).

استهموا على سفينة، فأصاب بعضهم أعلاها، وبعضهم أسفلها، فكان الذين فى أسفلها إذا استقوا الماء مرُّوا على مَن فوقهم فقالوا: لو أنا خرقنا فى نصيبنا خرقًا، ولم نؤذ مَن فوقنا، فإن يتركوهم وما أرادوا هلكوا جميعًا، وإن أخذوا على أيديهم نجوا ونجوا جميعًا»[1]

إن مفهوم الجندية الإسلامية يترعرع فى بيئات التناصح والتواصى بالحق والتواصى بالصبر.

٣- إصلاح ذات البين:

حرص المرابطون على نبذ الشقاق والقضاء على الخلاف وعلى رأب الصدع وإصلاح ذات البين؛ لعلمهم إن فساد ذات البين يقضى على جند الجهاد أكثر مما يقضى عليهم عدوهم الخارجى مهما قويت شوكته وكثر جنده، فاتخذوا أسلوب الحكمة واللين والرفق من أجل تحقيق هذا الهدف المنشود، وإذا خرجت فئة تستمرئ الشقاق أو تعمل على إيجاده؛ جرَّدوا لها الجيوش وأخضعوها بالقوة، وهذا ما قام به الأمير أبو بكر بن عمر عندما تمرَّدت بعض قبائل الصحراء على مبادئ المُرَابطين، واشتبكوا مع بعض القبائل الأخرى فى قتال؛ فخرج إليهم بجيشه الكثيف، وأصلح ذات البين مستعملاً فى ذلك القوة، ومن أجل الضرورة وإصلاح ذات البين أذن النبى ﷺ لمن أراد أن يستعمل الكذب الذى لا يحل حرامًا ولا يحرم حلالاً لا سيما إذا كان من باب التورية والتعريض، كما فى حديث أم كلثوم بنت عقبة أنها سمعت رسول الله ﷺ يقول: **«ليس الكذب الذى يصلح بين النَّاس فينمى خيرًا أو يقول خيرًا»**[2]

وجعل النبى ﷺ إصلاح ذات البين أفضل مِن الصلاة والصيام والصدقة، وحذَّر النبى ﷺ من فساد ذات البين، قال رسول الله ﷺ: **«ألا أخبركم بأفضل درجة مِن الصيام والصلاة والصدقة؟»**، قالوا: بلى يا رسول الله، قال: **«إصلاح ذات البين، وفساد ذات البين الحالقة»**[3]

---

(١) البخاري رقم (٢٤٩٣)، فتح الباري (ج٥/ ١٣٢).
(٢) البخاري رقم (٢٦٩٢)، فتح الباري (ج٥/ ٢٩٩).
(٣) رواه الترمذي (ج / ٦٣٣).

٤- نصر الحق والثبات عليه:

لما أرسل فقهاءُ سجلماسة ودرعة إلى الفقيه ابن ياسين، يرغبون فى الوصول إليهم ليخلص بلادهم مما تعانيه مِن الحُكَّام الطغاة الظلمة زناتة المغراويين وأميرهم مسعود بن وانودين، فجمع ابن ياسين شيوخ قومه، وقرأ عليهم رسالة فقهاء سجلماسة؛ فأشاروا عليه بمد يد المعونة لهم، وقالوا له: «أيها الشيخ الفقيه هذا ما يلزمنا فسر بنا على بركة الله تعالى»[١]

ولما طلب ملوك الطائف العون مِن المُرَابطين لنصرتهم على النَّصَارَى لبوا نداء الحق، لقد كان جيش المُرَابطين حريصًا على نصرة الحق وإحقاقه والقتال عليه.

لقد حرص المرابطون على أن يشملهم قول رسول الله ﷺ: «**لا يزال من أمتى أمة قائمة بأمر الله لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم حتى يأتيهم أمر الله وهم على ذلك**»[٢]، وقوله ﷺ: «**مَن يُرِدِ الله به خيرًا يفقهه فى الدين، ولا تزال عصابة مِن المسلمين يقاتلون على الحق ظاهرين على من ناوأهم إلى يوم القيامة**»[٣]

إن صفة نصر الحق والثبات عليه والقتال عليه ليست دعوة تقال، أو شعاراً يرفع على مستوى الجماعات أو الدول أو الطوائف، وإنَّما حقيقة لها دلالتها الواقعية فى حياة النَّاس، وأى جماعة أو دَولَة تفقد صفة الفقه فى الدين ونصر الحق أو إحداهما فليست أهلاً لأن تكون هى الطائفة المنصورة.

وأى خلل يقع فى أى جماعة؛ فلابد أن يكون مصدره فقد إحدى الصفتين أو فقدهما معًا أو ضعف في إحداهما أو فيهما معًا[٤]

إن دَولَة المُرَابطين فى جيلها الريادى حققت صفة الفقه فى الدين متمثلاً فى فقهائها العظام، فاستحقَّت أن تكون مِن الطائفة المنصورة التى حالفها نصر الله وتوفيقه. وعندما ضعفت تلك الصفات آل أمرها إلى طائفة مغلوبة، بل زالت مِن الوجود.

---

(١) تاريخ المغرب والأندلس، ص (٤٢).
(٢) البخاري رقم (٣٦٤١)، فتح الباري (ج٦/ ٦٣٢).
(٣) مسلم (ج٣/ ١٥٢٤).
(٤) الجهاد فى سبيل الله، (ج٢/ ٩٥).

د ـ عناصر جيوش المرابطين:

١- الملثمون أو المرابطون: كانوا هم النواة الأولى التى تكوَّن منها الجيش المرابطي، وقد قامت الدَولَة على أكتافهم، وقد اشتهر هؤلاء الملثمون بقوة بأسهم فى الحرب، وكانوا أثبت مِن الجبال الرواسى فى المعارك، ومهما تفوَّق عليهم عدوُّهم فى العدد فلا يتقهقرون، ولقد حققوا انتصارت رائعة فى معاركهم فى المَغْرِب الأقصى أو فى معارك الجهاد فى الأَنْدَلُس.

٢- العرب: وشكَّلوا فرقة أصبحت مِن أهم فرق الجيش المرابطى وشاركوا فى معارك الأَنْدَلُس، وتنتمى بعض العناصر العربية إلى عرب الأَنْدَلُس الذين استقرُّوا فى المَغْرِب فى عصر الأدارسة، ويرجع البعض الآخر إلى قبائل بنى هلال التى انخرطت فى سلك جيش المُرَابطين، وشاركوا فى معارك الجهاد، ومن أشهر تلك المعارك معركة كنسويجرة.. يقول ابن الكردبوس: «فجر ابن تاشفين عسكرًا جرارًا من مرابطين وعرب وأَنْدَلُس الشرق والغرب، وقدم عليهم قائده مُحَمَّد بن الحاج، فالتقوا بكثرة فكانت بينهم جولات وحملات إلى أن زلزل الله أقدام المشركين، وولوا مدبرين...»[١]

كما شاركوا فى معركة إقليش، فيقول ابن القطان: «واستشهد فى هذه الوقيعة – أى إقليش – الإمام الجزولي، وكان رجل صدق، وجماعة مِن الأعيان والعربان.. »[٢]

٣- الحرس الخاص: كانت قوى الحرس الخاص تتألف مِن أشجع الجند من مختلف الولايات، ويشترط فى قبولهم أن يكونوا من ذوى القوام الحسن والشجاعة الفائقة والقوة والبراعة، يقول أشباخ: «جمع يوسف بن تاشفين من تجار الرقيق من أقليم غانا، عددًا كبيرًا مِن العبيد واختار منهم أمهرهم وزودهم بالسلاح والخيل، ودربهم على جميع فنون القتال، وأنشأ من حرسه الخاص الأسود مِن ألفى رجل، وأنشأ على هذا النمط حرسًا خاصًا مِن الأَنْدَلُسيين يتألف من فتيان مِن النَّصَارَى المعاهدين، وكان يوسف يحبوهم بعطفه وصلاته، وينعم على مَن امتاز منهم بالإخلاص والشجاعة بمختلف الهبات مِن الخيل والثياب والسلاح والعبيد»[٣]

---

(١) الاكتفاء، ص (١٠٧-١٠٨).

(٢) نظم الجمان، ص (٩-١٠)، انظر: الثغر الأعلى، الأندلس، ص (١٢٩).

(٣) تاريخ الأندلس، لأشباخ، ص (٤٧٩-٤٨٠).

وبين الدكتور سعدون عبَّاس نصر الله أن النَّصَارَى فى جيش المُرَابطين اعتنقوا الإسلام[١]، وأصبح الحرس الخاص ركنًا أساسيًا من أركان الجيش المرابطي، لا سيما إن على بن يوسف ضمَّ إليه الكثير من أسرى الحروب وشارك هذا الحرس الخاص فى حراسة معاقل المَغْرِب، بل حتى فى حروب الدَوْلَة ضد المُوَحِّدِين[٢]

٤- الحشم: كانت فرق الحشم من أهم فرق الجيش المرابطي، وكانت تتكون من زناتة والمصامدة، وكانت هذه الفرق تتقدم عادة الجيوش المرابطية فى القتال[٣]

هـ- فنون القتال:

لما تولَّى الأمير يوسف مقاليد حكم المُرَابطين عمد إلى إصلاح نظام تسليح الجيش وطريقة إعداده للقتال، ففى البدء كانت أسلحتهم بدوية ويعتمدون على الإبل، وهذه الأسلحة تصلح لحرب الصحراء، أمَّا حرب المدن والحصون فإنها تتطلب وسائل وأسلحة تتلاءم مع الوضع الجديد الناشيء عن حرب الحصار؛ ولهذا ابتكر الأمير يوسف الخطة العسكرية المعروفة بالتقري، وخطة التقرى تعتمد على توجيه الجيوش إلى بلاد معينة للقتال مع جيوشها فى معارك فاصلة لا لحصار المدن[٤]

وسلَّح الجيش بكل أنواع الأسلحة المعروفة من مغربية وأَنْدَلُسية ونصرانية، وكان سلاح كل فرقة مِن الجيش يتناسب مع تركيبها ووضعها القتالي: فمشاة الصف الأول يتسلحون بالقنا الطوال وبدروق اللمط.

وكان للأمير يوسف الفضل فى تنظيم جيش المُرَابطين، ومعرفة الرجال ومواهبهم الفذة الذين أعادوا إلى الأذهان تاريخ الفتوحات الأولى لأمة الإسلام، لقد كانت حركة المُرَابطين مقنعة للعالم فى زمانها بأن الإسلام قادر فى كل زمان ومكان على إنجاب القادة الأفذاذ أمثال سير بن أبى بكر، وداود بن عائشة، وابن فاطمة، وابن ميمون ومزدلى وغيرهم، وعلى رأس الجميع القائد الربانى الذى أنقذ الله به الإسلام فى الأَنْدَلُس والمَغْرِب يوسف بن تاشفين.

---

(١) دولة المرابطين، ص (١٧٠).
(٢) تاريخ المغرب فى عصر المرابطين، ص (٢٩٨).
(٣) المصدر السابق نفسه.
(٤) دولة المرابطين، ص (٤٤).

كان الأمير يوسف أثناء المعارك يرتب جيشه وفق نظام خماسي: المقدمة ويحتلها الجنود المشاة ووحدة الفرسان الخفيفة، والجناحان الميمنة والميسرة، حملة القسي والنبال وأكثرهم من أهل الثغور، والقلب يتمركز فيه الفرسان المرابطون المزودون بالأسلحة الثقيلة والخفيفة، والمؤخرة ويقودها الأمير بنفسه وتتألف من صفوة الجنود والحرس، وكان لكل قسم من هذه الأقسام قائده الخاص، ويجتمع قادة الوحدات قبيل المعركة على شكل مجلس حربى لتلقى الأوامر والتعليمات مِن القائد الأعلى يوسف[1]

وتطوَّرَت فنون القتال عند المُرَابطين وأهدى ابن الصيرفى إلى الأمير تاشفين بن على قصيدة احتوت على فنون الحرب والقتال فقال:

أهديك من أدب السياسة ما به	كانت ملوك الفرس قبلك تولع
لأننى أدرى بها ولكنها	ذكرى تحض المؤمنين وتنفع
خندق عليك إذا ضربت محلة	سيان تتبع ظاهرًا أو تتبع
حارب من يخشى عقابك بالذي	يخشى وهو فى جود كفك يطمع
قبل التهارش عبئ جيشك مفسحـ	ـًا حيث التمكن والمجال الأوسع
إياك تعبئة الجيوش مضيقًا	والخيل تفحص بالرجال وتمزع
حصن حواشيها ولكن فى قابها	واجعل أمامك منهم من يشجع
واحذر كمين الروم عند لقائها	وأمض كمينك خلفها إذا تدفع
لا تبقين خلفك عندما	تلقى العدو فشرُّه متوقع
واصدمه أول وهلة لا ترتدع	بدءًا تقدم فالنكوص يضعضع[2]

ونستطيع أن نستخرج بعض فنون الحرب التى أوصى بها الشاعر فى قصيدته للأمير تاشفين بن علي:

١- ضرورة حفر الخنادق حول المدن لحمايتها من أى خطر خارجي.

---

(١) دولة المرابطين، ص (١٧٢).

(٢) تاريخ المغرب والأندلس، ص (٣٠٠).

٢- ضرورة تعبئة الجيوش وتنظيمها قبل المعركة بوقت كاف لكى تدخل هذه الجيوش إلى المعركة، وهى على أهبة الاستعداد، وحتى لا يأخذها العدو على غرة.

٣- ضرورة وضع أقوى الفرق العسكرية فى جناحى الجيش، وفى المقدمة، بينما يقود القائد العام للجيش المعركة من قلب جنده.

٤- ضرورة نصب الكمائن خلف خطوط العدو.

٥- عدو القتال وظهورهم إلى الماء، لأن فى ذلك هلكة لجيوشهم.

٦- ضرورة إحداث عنصر المفاجأة فى بداية المعركة، عن طريق الصدام مع العدو، مع ضرورة التقدم وعدم التقهقر.

هذه بعض الفنون العسكرية التى طبقت فى دَولَة المُرَابطين.

وكان المرابطون فى بداية أمرهم قليلى الخبرة بفن الحصار لاعتمادهم على قوات الفرسان المستعدة دائمًا للهجوم، إلا أنهم بعد فترات من جهادهم استطاعوا أن يتقنوا فنَّ الحصار، وتجلى ذلك بوضوح خلال حصارهم لقلعة شنتيرين الحصينة، وتمكُّنهم مِن التغلب عليها، كما ظهرت براعتهم فى هذا الفن أثناء الحصار الذى فرضته الجيوش الإسلامية على مدينة غرناطة لحمايتها مِن الفونسو المحارب خلال غزوته الكبرى للأَنْدَلُس، التى كان يهدف من ورائها تلبية دعوى النَّصَارَى المعاهدين فى مدينة غرناطة إلى نصرتهم.

وضرب المرابطون الحصار، وكان موفقًا وحقق نتائجه المطلوبة.

وكما أتقنوا فنَّ ضرب الحصار، فقد تفوَّقوا أيضًا فى فنِّ التخلص مِن الحصار، كما حدث فى تخلصهم مِن الحصار الذى ضربه الموحدون على مراكش عام ٥٢٤هـ ودام ما يقرب من أربعين يومًا، ثم تمكَّنوا وأوقعوا بالمُوَحِّدِين هزيمة منكرة عند البحيرة[١].

واهتم المرابطون بجميع الأسلحة المعروفة فى زمانهم من نشاب وسهام ورماح وسيوف ودروع ورعادات ومزاريق ودرق لمطية والأطاس.

---

(١) تاريخ المغرب والأندلس، ص (٣١١).

و - الأسطول:

ومع توسُّع المُرَابطين في المَغْرِب الأقصى واستيلائهم على معظم مدنها ولم تبق إلا طنجة وسبتة، شعر الأمير يوسف بأهمية الأسطول البحرى لما وصلت دولته إلى شواطئ البحر الأبيض، وبعد القضاء على دَولَة برغواطة صاحبة الأسطول البحرى بدأ يوسف يهتم بتطوير أسطوله، واستفاد من خبرات أهل الأَنْدَلُس في ذلك، وأصبح أسطول المُرَابطين يتقدم نحو الهيمنة على البحر المتوسط، وأثمرت جهود يوسف في الاهتمام بالأسطول في زمن ابنه علي.

وأصبح أسطول المُرَابطين بفضل الله تعالى، ثم قادته الكبار -وعلى رأسهم أبو عبد الله بن ميمون- قوة ضاربة هددت النَّصَارَى في جنوب البحر المتوسط ونفَّس الله به كربات مسلمى الشمال الإفريقي، وحقق أسطول المُرَابطين انتصارات تجاوزت كل تقدير وحسبان[١]

ز- استيلاء المرابطين على جزر البليار:

كانت جزيرة البليار خاضعة لمُجَاهِد العامرى صاحب دانية الذى استقل بملكها سنة ٤٠٥هـ، وولى عليها بعض الولاة، ولما قتل مُجَاهِد في سنة ٤٣٦هـ تولَّى ابنه على الذى وقع في أسر بنى هود عام ٤٦٨هـ ومات في سرقسطة سجينًا عام ٤٧٤هـ، وكانت جزيرة ميورقة تابعة لجزر البليار وكان بها مبشر بن سليمان الذى أعلن استقلاله بميورقة، وأما مدينة دانية فضمها المقتدر بن هود إلى سرقسطة، ولما ضم المرابطون ممالك الطوائف تركوا مبشر بن سليمان صاحب البليار حرًا تقديرًا لجهوده التى بذلها لصدِّ النَّصَارَى، وما اشتهر به من غيرة على مصالح المسلمين، وقدرته الفذة في حماية ملكه من غارات النَّصَارَى المتتابعة فضلاً عن كونه أقرَّ العدل، وأرضى الرعية، وهكذا أصبح مبشر يحكم الجزائر الشرقية في عهد يوسف بن تاشفين، وفى السنوات الأولى من حكم على بن يوسف إلى عام ٥٠٨هـ.

وعندما تحالف النَّصَارَى من أمراء فرنسا والبرتغال وإسبانيا وقرروا القضاء على جزر مبشر بن سليمان خرجوا له في خمسمائة سفينة، وضربوا على جزيرة ميورقة

---

(١) تاريخ المغرب والأندلس، ص (٣١١).

حصارًا عنيفًا، وراسل مبشر أمير المسلمين على بن يوسف لنجدته ونصرة المسلمين، وتُوفى مبشر بن سليمان أثناء الحصار وقام بعده قريبه الربيع بن سليمان بن ليون، وسقطتْ ميورقة عام ٥٠٨هـ وقتل النَّصَارَى مِن المسلمين، وسبوا نساء المسلمين، وعاثوا فى الأرض فسادًا ونهبًا وتخريبًا.

وعندما اقترب أسطول المُرَابطين بقيادة القائد البحرى ابن «تافرطاست» وجد النَّصَارَى قد رحلوا وتركوها كأن لم تكن بالأمس، وفى الحال شرع ابن «تافرطاست» فى تعمير الجزيرة، وأعاد إليها الفارين من سكانها، وكان قد لجأ منهم إلى الجبال جموع غفيرة، وبذلك أصبحت تلك الجزر تابعة لدَولَة المُرَابطين الفتية.

وكان لإسطول المُرَابطين الفضل بعد الله فى التصدِّى لأطماع النومنديين فى مدن الشمال الإفريقي، وكان لإسطول المُرَابطين جهاد مشكور فى سواحل أوروبا الجنوبية؛ مما عزَّز من هيبة المسلمين فى نفوس النَّصَارَى الحاقدين فأغار على سواحل حليقية وقطلونية وإيطاليا والإمبراطورية البيزنطية[١]

ومن أشهر قادة الأسطول المرابطى أبو عبد الله بن ميمون، وتوارث أبناؤه من بعده قيادة أساطيل المُرَابطين، ولعبت أسرة بنى ميمون دورًا رياديًا فى حماية ثغور المسلمين، والذَّود عن حوزتهم وأعراضهم وأموالهم وعقيدتهم.

ح - موانئ أسطول المرابطين:

كان المرية من أكبر موانئ الأسطول المرابطى فى الأَنْدَلُس، وكان بها قسم كبير من أسطول المُرَابطين بقيادة أمير البحر أبى عبد الله مُحَمَّد بن ميمون، وكان بالمرية دار صناعة للسفن، ثم تأتى بعد المرية مدينة دانية التى تعتبر مقر قيادة الأسطول المرابطى فى الأَنْدَلُس.

وكان موانئ أسطول المُرَابطين تنتشر على شواطئ سواحل المَغْرب والأَنْدَلُس، ومن أشهرها طنجة، وبجاية وإشبيلية والجزيرة الخضراء، وجزر البليار[٢]

إن الشمال الإفريقى لا عزَّة لشعوبه ولا كرامة إلا بالتمسُّك بالمنهج الربَّاني،

---

(١) تاريخ المغرب والأندلس، ص (٣١١).
(٢) المصدر السابق (١١٢).

وتربية شعوبه على الانقياد لمنهجه الرشيد، ويحتاج ذلك لعلماء ربانيين وقادة سياسيين يعرفون قيمة دينهم، ويؤمنون بمنهج ربهم، ويستعدُّون لجهاد عدوهم، ويهتمون بإحياء روح الجهاد، ويغرسون معانى الشهادة فى شعوبهم حتى تتدفق دماء الإسلام من جديد فى شرايينهم، ليعملوا على إرجاع الأَنْدَلُس المفقود، ويقولون متى هو قل عسى أن يكون قريبًا.



المبحث الرابع

النظام المالى فى عصر المرابطين

حرص المرابطون فى دولتهم على إسقاط الضرائب غير المشروعة عن كاهل شعوبهم التى فرضها الزناتيون فى المَغْرِب وملوك الطوائف فى الأَنْدَلُس، وكذلك المكوس والرسوم والضرائب فى جبل طارق، ولم يفرض المرابطون فى دولتهم رسم مكس أو معونة خراج لا فى حاضرة ولا فى بادية، واتبعوا نظامًا ماليًا يقوم على قواعد الإسلام، وكان هذا النِّظَام ظاهر المعالم فى زمن الأمير يوسف بن تاشفين الذى التزم بالكتاب والسُّنَّة فى جميع الأموال وتوزيعها، فاعتمد على الزكاة والعشر والجزية وأخماس الغنائم، وجبى بذلك مِن الأموال على الوجه الشرعى ما لم يجبه أحد، وترك فى خزائنه مبلغ ثلاثة عشر ألف ربع مِن الورق، وخمسًا وأربعين ألفًا من دنانير الذهب[1] وأمَّا فى عصر على بن يوسف فاختلف الأمر، وفرض الضرائب على بعض السلع، وفرض ضريبة جديدة على مدن الأَنْدَلُس الهامة، وكان يُخصِّص دخلها لإقامة أسوار جديدة وترميم الأسوار القديمة، وكان سبب فرض هذه الضريبة دخول ألفونسو المحارب للأَنْدَلُس غازيًا عام ٥١٩هـ؛ فاضطرَّ لتحصين المدن وترميم الأسوار وتقوية الجيوش؛ ففرض ضرائب تساعده فى تسديد هذه النفقات التى لا غنى عنها.

العملة:

كانت العملة الرئيسية لدَولَة المُرَابطين هى الدينار الذهبى الذى كان عماد الاقتصاد فى الدَولَة، وظلَّت هذه العملة المرابطية الذهبية مستخدمة لعدة قرون، حتى بعد سقوط الدَولَة المرابطية، كما استخدم العملة الفضية المعروفة بالدرهم الفضي، لتسهيل المعاملات التجارية.

وانتشرت دور سك العملة فى مختلف أجزاء الدَولَة فى المَغْرِب أو فى الأَنْدَلُس مثل أغمات، تلمسان، سجلماسة، فاس، مراكش، سبتة، مكناسة، طنجة، شاطبة، إشبيلية، دانية، غرناطة، قرطبة، مالقة، مرسية، سرقسطة، وغيرها[2]

---

(١) دولة المرابطين، ص (١٧٩).

(٢) تاريخ المغرب والأندلس، ص (٣٢٠).

الفصل الخامس

أهم أعمال دولة المرابطين الحضارية

المبحث الأول

الآثار المعمارية فى المغرب والأندلس

إن دَولَة المُرَابطين تركت آثارًا معمارية بارزة ظلَّت باقية على مرِّ الدهور وكر العصور؛ لترشد الأجيال المتعاقبة على سموِّ حضارة المُرَابطين المعمارية، ومن أعظم هذه الآثار على الإطلاق:

١ـ جامع القرويين:

من أهم المساجد الجامعة فى بلاد المَغْرِب وأكثرها شهرة لكونه جامعة إسلامية عريقة ضاربة بجذورها فى أعماق التاريخ، وكانت هذه الجامعة تقارع الأزهر الشريف فى العلم وتخريج الدعاة والعلماء والفقهاء.

ولقد مرَّ جامع القرويين بثلاثة أدوار:

الأول عند تأسيسه سنة ٢٥٤هـ/ ٨٥٩م.

والثانى عند الزيادة فيه سنة ٣٤٥هـ/ ٩٥٦هـ.

والثَّالث عندما زيدت مساحته فى عصر على بن يوسف سنة (٥٣٠/ ١١٣٥م).

وتولَّى مشروع زيادة مسجد القرويين وتوسيعه القاضى أبو عبد الله مُحَمَّد بن داود بسبب ضيق المسجد بالنَّاس، واضطراهم للصلاة فى الشوارع والأسواق فى يوم الجمعة، وحرص على أن يكون المال من أوقاف مساجد المسلمين، وأشرف القاضى أبو عبد الله بنفسه على هذا المشروع الحضارى العظيم وكان تمام التوسعة عام ٥٣٨هـ.

ولقد تخرَّجتْ في جامع القرويين على مرِّ العصور وكرِّ الدهور أفواج عديدة من فقهاء الأمة وعلماء الملة ودعاة الشريعة والمُجَاهِدين الأبرار والقادة العظام، وكان لمسجد القرويين عند المُرَابطين مكانة عظيمة في نفوسهم.

وتذكرُ كتب التاريخ إن منبر جامع القرويين من أجمل منابر الإسلام، وتدل على روعة المغاربة في اختياراتهم الذوقية الرفيعة[1].

٢ـ المسجد الجامع بتلمسان:

وكان مقرًا لنشر علوم الإسلام وتربية المسلمين على معاني القرآن، وتم بناء هذا المسجد عام ٥٣٠هـ في إمارة علي بن يوسف، وكانت هندسته المعمارية في غاية الجمال ودقة الإتقان، ورأى بعض المؤرخين إن البنيةَ المعمارية لمسجد تلمسان فيها لمسات أَنْدَلُسية، وفنون معمارية قرطبية، بل بعضهم يرى إن عرفاء مسجد تلمسان قلَّدوا جامع قرطبة تقليدًا مباشرًا في لوحتي الرخام اللتين تكسوان إزار واجهة المحراب بتلمسان، وكذلك سقف المسجد الخشبي شبيه بسطح مسجد قرطبة، وكذلك البلاط شبيهٌ به أيضًا.

والذي يظهر إن دَولَة المُرَابطين انصهرتْ في بوتقتها حضارة المغاربة والأَنْدَلُسيين والأفارقة، فتجد تلك المعالم الحضارية المختلفة في كافة بقاع دَولَة المُرَابطين، ولا ينكر تأثير المعالم الحضارية المعمارية الأَنْدَلُسية في جميع مدن الدَولَة.

٣ـ الآثارُ الحربية:

اهتم المرابطون بالحصون والقلاع؛ ولذلك انتشرت في المدن والثغور.

وزاد اهتمام بالتحصينات العسكرية في زمن علي بن يوسف الذي أكثر من الأسوار والقلاع والحصون للدفاع عن دولته في المَغْرب ضد الحركات السياسية والثورات العدائية المناهضة لدَولَة المُرَابطين، وواصل الأَمير على اهتمامه بهذا الأمر كذلك في الأَنْدَلُس.

(١) تاريخ المغرب والأندلس، ص (٣٦٦).

ومن أروع آثار المُرَابطين الحضارية الحربية أسوار مراكش حيث بدأ الأمير على بن يوسف فى بناء سور المدينة ٥٢٠هـ وكمَّل بناء السور عام ٥٢٢هـ[١]

وانتشرت فكرة بناء الأسوار فى الأَنْدَلُس، وفرضت الدَولَة على رعاياها ضريبة تنفق على هذا الهدف الاستراتيجى الجهادى الدفاعي.

ومِن أشهر الأسوار التى بنيت أو أعيد ترميمها فى الأَنْدَلُس، أسوار المرية وأسوار قرطبة التى امتازت بأبراجها المستطيلة الضخمة المتقاربة، وأسوار إشبيلية من جهة نهر الوادى الكبير، وبنى المُرَابطون فى المناطق الوعرة حصونًا بالحجر، وشحنوها بالجنود والأقوات؛ لكى تصمد للحصار مدة طويلة.

وكان عدد جنود الحصون والقلاع ما يعادل ٢٠٠ فارس و ٥٠٠ راكب فى كل حصن.

ومن أشهر قلاع المُرَابطين فى الأَنْدَلُس قلعة منتقوط التى تقع على بساتين مرسية، ومِن أشهر قلاع المُرَابطين فى المَغْرِب قلعة تاسغيموت التى تقع على بعد ثلاثة كيلو مترات جنوب شرق مراكش، وعلى بعد نحو عشرة كيلو مترات شرق أغمات على سطح هضبة أطرافها ذات أجراف وعرة شديدة الانحراف، يصعب على الغازين ارتقاؤها، وأسوارها تمتد على حافة الهضبة نفسها.

إن قلاع المُرَابطين وحصونهم تدل على إن فنَّ العمارة فى زمانهم تأثر بالغ التأثُر بفنِّ العمارة الأَنْدَلُسي[٢]

❊ ❊ ❊

(١) تاريخ المغرب والأندلس، ص (٣٧٢).

(٢) المصدر السابق، ص (٣٧٧).

المبحث الثاني

الحياة الأدبية والعلمية فى دولة المرابطين

١- الحركة الأدبية:

ازدهرت الحركة الأدبية في دَولَة المُرَابطين فى عهد الأمير على بن يوسف الذى اهتم بالشعر والأدب، وشجَّع الشعراء والأدباء؛ فتوافدوا على بلاطه من أهل الأَنْدَلُس، ومِن الذين مدحوا الأمير على بن يوسف الشاعر الكبير أبو العبَّاس أحمد ابن عبد الله القيسى المعروف بالأعمى التطيلى حيث قال:

يا على العلاء فى كل يوم ... وما أنت للملك بالسائس

يا ربيع البلاد يا غيمة العالم ... من بين مؤتل ومُوال

يا قريع الأيام عن كل مسجد ... يا سليل الأذواء والأقيال

لك من تاشفين أو من أبي ... يعقوب ذكر مكارم وفعال[1]

وكان الشعراء يقصدون ولى عهد الدَولَة فى زمن الأمير على بن يوسف لمدح ابنه تاشفين، ومن أشهرهم الشاعر أبو بكر يحيى بن مُحَمَّد بن يوسف، كما حظى الشعراء فى عصر على بن يوسف بمكانة عظيمة لدى الأسرة الحاكمة وكبار القادة وعمال الدَولَة على الأقاليم المختلفة.

وكان الأمير عبد الله بن مزدلى موضع اهتمام الشعراء منهم ابن عطية الذى قال فيه:

ضاءت بنور إيابك الأيام ... واعتز تحت لوائك الإسلام[2]

ومن قبل مدح الشعراء والده الذى قال فيه أبو عامر بن أرقم:

أنت الأمير الذى للمجد همته ... وللمسالك يحميها وللدول

---

(١) الأعمى التطيلي، الديوان، ص (١٠٤).

(٢) قلائد العقيان، لابن خاقان، ص (٢١٠).

لمــــزدلى لـــواء كـــــان يرفعـــه   مناسب كالضحا والشمس فى الحمل

يــا أيهــا الملــك المرهــب صــولته   وارتجى غوثـه فـى الحـادث الجلـل(١)

ووصل المديح إلى الفقهاء والعلماء لمكـانتهم العاليـة فـى دَولَـة المُـرَابطين، فهـذا الأعمى التطيلى يمدح القاضى الفقيه ابن أحمد قاضى الجماعة بقوله:

إليك ابـن حمـدين وإن بعـد المـدى   وأن غربت بى عنك إحـدى المغـارب

صـــــبابة ود لم يكـــــدر جمامــــة   مـرور الليـالى وازدحـام الشـوائب

وذكـــر عســـاها أن تكـــون مهـــزة   تــرى علــى أعقابــه كــل شــاغب

بأيـــه مـــا كـــان الهـــوى متقاربًـــا   وخطـوى فيـه لـيس بالمتقـارب(٢)

ولا ننسى إن أعـداء المُـرَابطين مِـن الشـعراء قـاموا بالتنـدر بـالمُرَابطين، وبفقهـاء دولتهم، وممن اشتهر بالهجاء والتندر فى هذا العصر الشاعر أبو بكـر يحيـى بـن سـهل اليكي، الذى هجا المُرَابطين، ومن ذلك قوله:

فــى كــل مــن ربــط اللثــام دنــاءة   ولـــو أنـــه يعلـــو علـــى كيـــوان

ما الفخر عنـدهم سـوى أن ينقلـوا   مــن بطــن زانيــة لظهــر حصــان

المنتمــــــون لحمــــــير لكـــــــنهم   وضـعوا القـرون مواضـع التيجـان

لا تطلـــــبن مرابطـــــا ذا عفـــــة   واطلب شعاع النار فى الغـدران(٣)

وازدهر فى عصر المُرَابطين لون آخر مِن ألوان الشعر أعنـى الطبيعـة، فقـد شـهد هذا العصر ظهور عدد كبير مِن الشعراء الذين نبغوا فـى هـذا الفـن الشـعري، نـذكر منهم ابن سارة الشنتريني، وابن الزقاق، وابن خفاجة البلنسي، وعبد الحق بـن عطيـة، ومن ذلك قول الشنترينى الشاعر يصف البركة:

---

(١) قلائد العقيان، لابن خاقان، ص (١٣٣).

(٢) الأعمى التطيلي، الديوان، ص (٤-٥).

(٣) تاريخ المغرب، ص (٣٨٦).

لله مسجورة فى شكل ناظرة ... من الأزهر أهداف لها وطف

فيها سلاحف ألهانى تقصمها ... فى مائها ولها من عرمض لخف

تنافر الشط إلا حين يحضرها ... برد الشتاء فتستلى وتنصرف

كأنّها حين يُبديها تصرفها ... جيش النَّصارَى على أكتافها الجحف(١)

وهذا أبو الحسن على بن عطية بن الزقاق يصف فرسًا أغر:

وأغر مصقول الأديم تخاله ... برقًا إذا جمع العتاق رهان

يطأ الثرى متبخترًا فكأنّه ... من لحظ مَن فى متنه نشوان

فكإن بدر التم فوق سراته ... حسنًا وبين جفونه كيوان(٢)

وهذا أبو جعفر بن سلام المعافرى يصف فى شعره الثلج:

ولم أر مثل الثلج فى حسن منظر ... تقرُّ به عين وتشنعه نفس

فنار بلا نور يضيء له سنا ... وقطر بلا ماء يقلبه اللمس

ترى الأرض منه فى مثال زجاجة ... كأن كئوس الماء يجمعه كأس(٣)

وهذا شاعر آخر يصف لنا قوسًا:

يا رب مائسة الأعطاف مخطفه ... إذا دنا نزعها فالعيش منتزح

ظلَّت ترنُّ فظلُّ النزع يعطفها ... كما ترنم نشوان به قزح

وقد تألَّف نصل السهم مندفعًا ... عنها قفل كوكب يرمى به قزح(٤)

---

(١) قلائد العقيان، ص (٢٧١).

(٢) المطرب من أشعار أهل المغرب، لابن دحية، ص (١٠٦).

(٣) تاريخ المغرب، ص (٣٨٨).

(٤) المصدر السابق نفسه.

وهذا ابن خفاجة يصف الربيع وهو مِمَّن عاصر الأمير على بن يوسف:

أذن الغمـــام بديمـــة وعقـــار	فـأمزج لجينـا منهمـا بنضـار
وأربع علـى حكـم الربيـع بـأجرع	هـزج النـدامى مصـفح الأطيـار
وكمامـة حـدر الصـباح قناعهـا	عـن صـفحة تنـدى مِـن الأزهـار
فـى أبطـح رضـعت ثغـور أقاحـه	أخــلاف كــلِّ غمامــة مــدرار
نثرت بحجر الروض فيه يد الصبا	دور النـــدى ودارهـــم النـــوار
وقد ارتدى غصن النقى وتقلَّدت	حلـى الحبـاب سـوالف الأنهـار
فحللت حيث الماء صفحة ضاحك	جذل وحيـث الشـطر بـدء عـذار
والـروح تـنفض بكـرة لمـم الرُبـا	والطلُّ ينضـج أوجـه الأشـجار[1]

لقد ازدهرَ الشعر والأدب فـى عصـر الأمـير علـى بـن يوسـف ازدهـارًا عظيمًـا شهدت بذلك قصائد شعراء المُرَابطين التى سجلت فى ذاكرة التاريخ الخالدة.

وما قيل عن انحطاط الشعر والأدب فى عصر المُرَابطين أكذوبـة استشـراقية بـان زيفها أمام حقائق التاريخ التى لا تُجامل ولا تعرف التحايل.

ولا ننسى شيوع فن الموشحات والأزجال فى عصر المُرَابطين، يقول ابن خلدون عـن نشأة فنِّ الموشحات: «وأمَّا أهل الأَنْدَلُس، فلما كثُر الشعر فى قطـرهم، وتهـذَّبت مناحيـه وفنونه وبلغ التنميق فيه الغاية، استحدث المتأخرون منهم فنًـا يسـمونه بالموشـح ينظمونـه أسماطًا وأغصانًا يكثرون منها ومن أعاريضها المختلفة، ويسمون المتعدد منها بيتًـا واحـدًا، ويلتزمون عند قوافى تلك الأغصان، وأوزانها متتالية فيما بعد إلى آخر القطعة، وأكثـر مـا تنتهى عندهم إلى سبعة أبيات، ويشمل كلُّ بيت علـى أغصـان عـددها بحسـب الأغـراض والمذاهب، وينسبون فيها ويمدحون كما يفعل فى القصائد وتجـاوزوا فـى ذلـك إلى الغايـة واستطرفه النَّاس جملة الخاصة والكافة لسهولة تناوله وقرب طريقه»[2]

(١) ابن خفاجة، الديوان، ص (٢٩٠-٢٩١).

(٢) ابن خلدون، المقدمة، ص (٤٣٦).

ومِن أشهر وشاحى عصر المُرَابطين الأعمى التطيلي، ومن موشحاته:

دمع مسفوح وضلوع حرار ماء ... مـا اجتمعـا إلا لأمـر كبـار

بئس لعمرى مـا أراد العـذول ... عمـر قصـير وعنـاء طويـل

يـا زفـرات نطقـت عـن غليـل ... ويـا دموع قد أعانت مسيل[1]

وأما نشأة الزجل فقال ابن خلدون عنه: «إنه لما شاع فنُّ التوشيح فى أهل الأَنْدَلُس، وأخذ به الجمهور لسلاسته وتنميق كلامه وترصيع أجزائه، نسجت العامة من أهل الأمصار على منواله، ونظموا فى طريقته بلغتهم الحضرية من غير أن يلتزموا فيها إعرابًا، واستحدثوا فنًا سموه بالزجل، والتزموا النَّظْم فيه على مناحيهم إلى هذا العهد، فجاءوا فيه بالغرائب، واتسع فيه للبلاغة مجال بحسب لغتهم المستعجمة»[2]

ويعتبر أبو بكر بن قزمان القرطبى أول من ابتكر الزجل.

ومن أشهر أزجاله ما كان فى مدح القاضى أحمد بن الحاج قوله:

وصل المظلوم لحق وانتصف غنى ومسكين يحضر الإنكار والإقرار ويقع الفصل فالحين اجتمع فيه الثلاثة الورع والعلم والدين فيزول الحق إذا زال ويدوم الحق إذا دام[3]

هذه نبذة مختصرة عن بعض فنون الأدب التى ازدهرت وترعرعت فى ظلِّ دَولَة المُرَابطين.

* * *

---

(١) ابن خلدون، المقدمة، ص (٤٤١).

(٢) الزجل فى الأندلس، لعبد العزيز الأهواني، ص (٢٠١).

(٣) المصدر السابق نفسه.

المبحث الثالث
من مشاهير علماء دولة المرابطين

كانت دَولَة المُرَابطين مبنية على أسس شرعية ولذلك اهتمت بالعلماء والفقهاء الذين لا دوام لدَولَة تريد أن تحكم بشرع الله بدونهم، ولذلك كثر المُحَدِّثون والفقهاء، نذكر منهم:

أولا: أبو الوليد محمد بن أحمد بن رشد الجد (**ت ٥٢٠هـ**).

هو الإمام العلامة شيخ المالكية، قاضي الجماعة بقرطبة أبو الوليد.

أ- شيوخه:

مِن أشهر شيوخه الذين تتلمذ عليهم أبو جعفر أحمد بن رزق، وأبو مروان بن سراج، ومُحَمَّد بن خيرة، ومُحَمَّد بن فرج الطلاعي، والحافظ أبو علي، وأبو العبَّاس ابن دلهات.

قال ابن بشكوال فيه: «كان فقيهًا عالمًا، حافظًا للفقه مقدمًا فيه على جميع أهل عصره، عارفًا بالفتوى، بصيرًا بأقوال أئمة المالكية، نافذًا فى علم الفرائض والأصول، من أهل الرياسة فى العلم، والبراعة والفهم، مع الدين والفضل، والوقار والحلم، والسمت الحسن، والهدى الصالح، ومن تصانيفه كتاب «المقدمات» لأوائل كتب المدونة، وكتاب «البيان والتحصيل لما فى المستخرجة مِن التوجيه والتعليل»، واختصار «المبسوطة»، واختصار «مشكل الآثار» للطحاوي، سمعنا عليه بعضها، وسار فى القضاء بأحسن سيرة وأقوم طريقة، ثم استعفى منه، فأعفي، ونشر كتبه، وكان النَّاس يُعوِّلون عليه ويلجأون إليه، وكان حسن الخلق، سهل اللقاء، كثير النفع لخاصته جميل العشرة لهم، بارًا بهم»[1]

ب- ومن أشهر فتاوى ابن رشد الجد ما أفتاه فى شأن المعاهدين مِن النَّصارَى فى بلاد الأَنْدَلُس بإبعادهم وتغريبهم لغدرهم بالمسلمين ومساعدتهم لألفونسو

---

(١) سير أعلام النبلاء، (ج١٩/ ٥٠٢).

المحارب[١]، عاش هذا العالم الجليل سبعين عامًا، ومات فى ذى القعدة سنة عشرين وخمسمائة، وصلى عليه ابنه أبو القاسم، وروى عنه أبو الوليد بن الدباغ فقال: «كان أفقه أهل الأَنْدَلُس، وصنَّف شرح العتبية، فبلغ فيه الغاية»[٢]

ثانيًا: الشهيد القاضى الفقيه أبو على الصدفي:

هو العالم الفقيه القاضى المُحَدِّث الحسين بن مُحَمَّد بن سُكرة.

أ- شيوخه:

روى عن أبى الوليد الباجي، ومُحَمَّد بن سعدون القروي، وحجَّ سنة إحدى وثمانين، ودخل مصر على أبى إسحاق الحبَّال، وقد منعه المستنصر العبيدى الرافضى مِن التحديث.

قال: فأول ما فاتحته الكلام أجابنى على غير سؤالي، حذرًا أن أكون مدسوسًا عليه، حتى بسطته وأعلمتُه أنَّنى من أهل الأَنْدَلُس أريد الحج، فأجاز لى لفظًا، وامتنع من غير ذلك.

رحل للعراق، فسمع بالبصرة من جعفر بن مُحَمَّد بن الفضل العباداني، وعبد الملك بن شغبة، وبالأنبار: الخطيب أبا الحسن على بن مُحَمَّد بن مُحَمَّد الأقطع، وببغداد: على بن الحسن بن قُريش بن الحسن صاحب ابن الصلت الأهوازي، وعاصم بن الحسن الأديب، وأبا عبد الله الحميدي.

وتفقَّه ببغداد على: أبى بكر الشاشي، وأخذ بالشام عن الفقيه نصر المقدسي، ورجع إلى بلاده فى سنة تسعين بعلم كثير، وأسانيد شاهقة، واستوطن مُرسية، وجلس للإسماع بجامعها.

ورحل النَّاس إليه، وكان عالمًا بالحديث وطرقه، عارفًا بعلله ورجاله، بصيرًا بالجرح والتعديل، مليح الخطِّ، جيد الضبط، كثير الكتابة، حافظًا لمصنفات الحديث، ذاكرًا لمتونها وأسانيدها، وكان قائمًا على «الصحيحين» مع «جامع» أبى عيسى

---

(١) تاريخ المغرب، ص (٢٣١).
(٢) سير أعلام النبلاء (ج١٩/ ٥٠٢).

الترمذي، ولِي قضاء مُرسِيَّة، ثم استعفى منه فأعفي، وأقبل على نشر العلم وتأليفه، وكان صالحًا ديِّنا، عاملاً بعلمه، حليمًا متواضعًا، وخرَّج القاضي عياض شيوخه، وذكر أنه أخذ عن مائة وستين شيخًا، وأنَّه جالس نحو أربعين شيخًا مِن الصالحين والفضلاء، وأنَّه أكره على القضاء فوليه، ثم اختفى حتى أعفى منه.

وتصدَّر فى زمن على بن يوسف فى نشر الكتاب والسنة فى مرسية بالأَنْدَلُس، وتوافد عليه الطلاب من كل حدب وصوب لينهلوا من علمه الجم الغزير، ونفع الله به المسلمين فى تلك الأقطار.

ب- وفاته:

استشهد أبو على الصدفى فى وقعة قُتُنْدَة بثغر الأَنْدَلُس، لست بقين من ربيع الأوَّل، وهو مِن أبناء الستين، وكانت هذه الوقعة على المسلمين، وكان عيش أبى على من كسب بضاعة مع ثقات إخوانه[1]

انظر رحمك الله إلى هذا الطوَّد الشامخ، والجبل الراسخ، والبحر الزاخر فى حبه لطلب العلم ونشره، والدعوة إلى دينه والدفاع عنه، وحبه للجهاد والرِّباط، وحرصه على أكل الحلال، والتحرى فى لقمة العيش، والاستعلاء على الدنيا وزخارفها الكاذبة، ويا تُرَى كم نفس أحياها خبر استشهاد هذا العالم الفقيه الزاهد، وكان – رحمه الله – يتذوَّق الشعر الذى فيه الذَّود عن سُنَّة سيِّد المرسلين، ويكتبه لتلاميذه، منه ما قال أبو عبد الله مُحَمَّد بن على الصورى لنفسه:

قل لمن أنكر الحديث وأضحى ... عائبًا أهله ومن يدعيه

أبعلم تقول هذا؟ أين لي ... أم بجهل فالجهلُ خُلُقُ السفيه

أيعاب الذين هم حفظوا الدِّين ... من الترهات والتمويه؟

وإلى قولهم وما قد رَوَوْه ... راجعٌ كلُّ عالم وفقيه[2]

---

(١) سير أعلام النبلاء (ج١٩/ ٣٧٨).

(٢) تاريخ الإسلام للذهبي، وفيات عام (٥١١-٥٢٠)، ص (٣٦٩).

ثالثا: القاضى الفقيه أبو بكر بن العربي:

من أعظم فقهاء الأَنْدَلُس فى عصر المُرَابطين، هو القاضى أبو بكر مُحَمَّد بن عبد الله بن مُحَمَّد المعافرى الأَنْدَلُسي، الإشبيلي، الإمام العلامة، المتبحر فى العلوم.

ولد عام ٤٦٨هـ/ ١٠٧٦م وتأدّب ببلده، وقرأ القراءات، ثم رحل إلى مصر، والشام وبغداد ومكة وكان يأخذ عن علماء أى بلد يرحل إليه حتى أتقن الفقه، والأصول وقيد الحديث، واتسع فى الرواية، وأتقن مسائل الخلاف، وتبحر فى التفسير، وبرع فى الأدب والشعر، وعاد إلى بلده إشبيلية بعلم كثير، لم يأت به أحد قبله مِمَّن كانت له رحلة إلى المشرق[(١)]

أ- مكانته العلمية:

قال الشيخ صديق حسن خان عن ابن العربي: «إمام فى الأصول والفروع، سمع ودرس الفقه والأصول، وجلس للوعظ والتفسير، وصنَّف فى غير فنٍّ، والتزم الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر حتى أُوذى فى ذلك بذهاب كتبه وماله؛ فأحسن الصبر على ذلك كله»[(٢)]

قال عنه القاضى عياض، وهو مِمَّن أخذوا عنه: «استقضى ببلده فنفع الله به أهلها لصرامته، وشدة نفوذ أحكامه، وكانت له فى الظالمين سورة مرهوبة، وتؤثر عنه فى قضائه أحكام غريبة، ثم صرف عن القضاء، وأقبل على نشر العلم وبثه»[(٣)]

قال عنه الشيخ أحمد بن مُحَمَّد المقري: «علم الأعلام، الطاهر الأثواب، الباهر الأبواب، الذى أنسى ذكاء إياس، وترك التقليد للقياس، وأنتج الفرع مِن الأصل، وغدا فى الإسلام أمضى مِن النصل»[(٤)]

ب- مؤلفاته:

للإمام القاضى أبى بكر بن العربى مؤلفات كثيرة لم يصلنا أغلبها، وقد قضى

---

(١) انظر أحكام القرآن فى المقدمة.

(٢) المصدر السابق نفسه.

(٣) المصدر السابق نفسه.

(٤) انظر: العواصم مِن القواصم، ص (١٣).

أربعين سنة فى الإملاء والتدريس، وفى بثٍّ ما حصَّله مِن العلوم، وصنَّف -رحمه الله- فى فنون متعددة منها: علوم القرآن، والحديث، و«مشكل القرآن والحديث»، وأصول الدين، وكتب الزهد، وأصول الفقه، وكتب الفقه، والجدال والخلاف، واللغة والنحو والتاريخ، ومِن أشهر المؤلفات التى انتفع بها المسلمون «العواصم مِن القواصم»، «عارضة الأحوذى فى شرح الترمذي»، «أحكام القرآن»، «القبس فى شرح موطأ ابن أنس»، «المسالك على موطأ مالك»، «الإنصاف فى مسائل الخلاف»، «أعيان الأعيان»، «المحصول فى أصول الفقه»، «قانون التأويل»[1]

كان الإمام ابن العربى يصول ويجول بفقهه فى بلاد الأَنْدَلُس ينور طرق الظلام بعلمه، ويقضى على الشبهات بحججه، ويدمغ البدع المنتشرة بصبره وحلمه ودعوته، وكان من أعمدة دَولَة المُرَابطين فى نشر الكتاب والسُّنَّة وتفقيه النَّاس وتربيتهم على مبادئ الإسلام وأخلاق الإيمان ودرجات الإحسان.

وله فوائد علمية سجَّلها فى كتبه وانتفع بها طلاب العلم من بعده منها:

١- قوله: قال علماء الحديث: ما من رجل يطلب الحديث إلا كان على وجهه نضرة، لقوله ﷺ:«**نضر الله أمرأ سمع مقالتى فوعاها فأداها كما سمعها..**».

قال: وهذا دعاء منه ﷺ لحملة علمه، لابد بفضل الله تعالى من نيل بركته.

٢- ومنه قوله: كنت بمكة فى سنة ٤٨٩هـ وكنت أشرب من ماء زمزم كثيرًا، وكلَّما شربته نويت العلم والإيمان، فنويت العلم والإيمان، ففتح الله لى ببركته فى المقدار الذى يسَّره لى مِن العلم، ونسيت أن أشرب للعمل، ويا ليتنى شربته لهما حتى يفتح الله لى فيهما، ولم يقدر فكان صفوى للعلم أكثر منه للعمل[2]

وفاته:

أتاه أجله «بمغلية» قرب مدينة «فاس» فى ربيع الأول سنة ٥٤٣هـ، ودفن فى فاس خارج باب المحروف على مسيرة يوم من فاس غربًا منها[3]

---

(١) انظر: ترجمته فى كتاب العواصم مِن القواصم.
(٢) انظر: العواصم مِن القواصم، ص (١٦).
(٣) وفيات الأعيان (ج٣/ ٤٨٣).

رابعًا: القاضي الفقيه عياض:

هو القاضي أبو الفضل عياض بن موسى بن عياض بن عمرو بن موسى اليحصبي السبتي، كان إمام وقته في الحديث وعلومه والنحو واللغة وكلام العرب وأيامهم وأنسابهم، وصنف التصانيف المفيدة، ولد في سبتة في عام ٤٧٦هـ، وتتلمذ على شيوخها ومن أشهرهم: القاضي أبو عبد الله بن عيسى، والخطيب أبو القاسم، والفقيه إسحاق بن الفاسي، وإبراهيم بن جعفر اللواتي، وإبراهيم بن أحمد القيسي، وأبو بكر القاسم بن عبد الرحمن الكومي وغيرهم الكثير[١].

أ- رحلته إلى الأندلس:

كان خروجه للأَنْدَلُس من بيته يوم الثلاثاء منتصف جمادى الأولى سنة ٥٠٧هـ وكان عمره إذ ذاك واحدًا وثلاثين عامًا، ومِن أشهر شيوخه الذين تتلمذ عليهم في قرطبة أبو مُحَمَّد عبد الرحمن بن مُحَمَّد المشهور بابن عتاب القرطبي، وقاضي الجماعة أبو عبد الله بن الحاج، والفقيه أبو جعفر بن رزق، وأبو مروان عبد الملك بن سراج، وأبو الوليد بن رشد الجد، وأبو مُحَمَّد عبد الله بن أحمد بن سعيد الأَنْدَلُسي الإشبيلي وأبو علي الصدفي.

وتحصَّل على علوم غزيرة وتصدَّر للتعليم والتدريس، وعُين في القضاء، ونبغ فيه، واشتهر بعلمه وعبادته وعدله وجوده، وكانت مؤلفات القاضي عياض أكثرها في الحديث الشريف، ثُمَّ في التاريخ والطبقات ثم في الفقه، ثم في القرآن[٢].

ب- مؤلفاته:

١- «الشفا بتعريف حقوق المصطفى»، موضوعه في السيرة النبوية والعقيدة والأصول والتفسير والحديث.

٢- «مشارق الأنوار على صحيح الآثار» وموضوعه تفسير غريب الحديث في الصحاح الثلاثة: «موطأ مالك» و «صحيحي البخاري ومسلم»، فضبط أسماء الرجال والألفاظ، ونبَّه على مواضع الأوهام والتصحيفات.

---

(١) المغرب والأندلس، د. مصطفى الشكعة، ص (١٢٤).

(٢) المصدر السابق، ص (١٢٥-١٣٦).

وفى هذا الكتاب قال الشاعر:

مشارق أنوار تبدَّت بسبتة ومن عجب كون المشارق بالمَغْرِب

فأجابه آخر بقوله:

وما شرف الأوطان إلا رجالها وإلا فلا فضل لتُرب على تُرب

٣- كتاب «الإكمال»، أكمل به كتاب «المعلم بفوائد كتاب مسلم» لشيخه المازرى الفقيه المالكى المُحَدِّث المتوفى سنة ٥٣٦هـ.

٤- كتاب «منهاج العوارف إلى روح المعارف» وهو فى شرح مشكل الحديث.

٥- كتاب «الإلماع إلى معرفة أصول الرواية وتقييد السماع» فى مصطلح الحديث.

٦- كتاب «بغية الرائد فيما فى حديث أم زرع مِن الفوائد».

٧- كتاب «التنبيهات المستنبطة على الكتب المدونة» فى الفقه وجمع فى هذه الكتاب فوائد وغرائب.

٨- كتاب «الإعلام بحدود قواعد الإسلام» فى العقيدة.

٩- كتاب «الخطب» يحتوى على خمسين خطبة من خطب الجمع.

١٠- كتاب «جامع التاريخ» فى التاريخ والطبقات.

١١- كتاب «تاريخ سبتة» وهو مسودة.

١٢- «ترتيب المدارك وتقريب المسالك فى معرفة أعلام مذهب الإمام مالك».

١٣- الغنية وذكر فيه شيوخه وترجم لهم.

١٤- «المقاصد الحسان فيما يلزم الإنسان».

١٥- «غنية الكتاب وبغية الطالب»، فى الأدب والإنشاء، وغيرها مِن المخطوطات والكتب التى تدل على سمو منزلته وسلامة منهجه.

لقد برع القاضى عياض فى أمور عِدِة منها: القضاء والفقه والحديث واللغة

والأدب، وكان شاعرًا مجيدًا، وله موهبة رائعة تدل على قدرته على نظم الشعر، ومن أروع ما قاله القاضى عياض مِن القصائد تلك التى أنشدها وهو يودِّع قرطبة فى عام ٥٠٨هـ، بعد أن تلقَّى العلم فيها من شيوخها، وتوطَّدتْ له صلات بأهلها ومودة وصداقة وأخوة أكيدة، فقال مودعًا المدينة الأَنْدَلُسية ذات التاريخ العريق:

أقول وقد جدَّ ارتحالى وغرَّدت ... حُداتى وَزُمَّت للفراق ركائبي

وقد غمضت من كثرة الدمع مقلتي ... وصارت هواء من فؤاد ترائبي

ولم تبقَ إلا وقفة يستحثها ... وداعى للأحباب لا للحبائب

رعى الله جيرانًا بقرطبة العُلا ... وسقى ربُاها بالعهاد السواكب

وحيًّا زمانًا بينهم قد ألفته ... طليق المُحيًّا مُستلان الجوانب

أإخواننا بالله فيها تذاكروا ... معهاد جار أو مودة صاحب

غدوتُ بهم من برهم واحتفائهم ... كأنى فى أهلى وبين أقاربي[١]

ومن أشعاره الإخوانية التي وصف فيه ليلة جمعت من أصحابه كل ذى مكانة وفضل وجاه:

سَمَحَ الزمانُ بليلةٍ ... غراءَ جامعة السرورْ

أجنتْ أكفُّ جُناتِها ... قَطفَ الأمانى والحبور

ما فضَّ طينُ ختامها ... فيما تقدم من دهور

دارت على فلك السعود ... بمثل أشباه البدور

ما إن ترى إلا أميرًا ... حاز إرثًا عن أمير

تخذُوا القلوب أسرة ... وثَوَوْا بها عوض السرير

فعليهم وقف العلاءُ ... وإن تُدوولَت الأمور[٢]

---

(١) المغرب والأندلس، د. مصطفى الشكعة، ص (١٣٩-١٤٦).

(٢) المصدر السابق، ص (١٤٩).

لقد اهتمَّ الأمير على بن يوسف بالقاضى عياض لمَّا كان شابًّا وظهر ذكاؤه وانتشر صيته، فأكرمته دَولَة المُرَابطين، وهيأت له الأجواء للمزيد مِن التحصيل والتفقه فى الدين.

وكان القاضى عياض لا يحب كثرة الأسفار والارتحال، ويلاحظ المتتبع لسيرته وحياته أنه كان قليل الارتحال بالقياس إلى معاصريه وأترابه مِن العلماء والفقهاء والمُحَدِّثين، وكانت له نظرية عجيبة فى ذم السفر وبيان أضراره وعيوبه نظمه فى الشعر، وخالفه كثير مِن العلماء فى نظرته المتفردة وإليك الأبيات التى ذكرها فى ذم السفر:

تقعَّد عن الأسفار إن كنت طالبًا ... نجاةً ففى الأسفار سبعُ عوائق

تشوفُ إخوانٍ وفقدُ أحبةٍ ... وأعظمها يا صاح سُكنى الفنادق

وكثرةُ إيحاشٍ وقلةُ مؤنسٍ ... وتبذيرُ أموالٍ وخيفةُ سارق

فقد كان ذا دهرًا تقادم عهده ... وأعقبه دهر شديدُ المضايق

فهذه مقالى والسلام كما بدا ... وجرِّب ففى التجريب علمُ الحقائق[1]

وهذه فلسفة غريبة فى الأسفار أخالف القاضى عياض – رحمه الله – فيها، إلا أننى أقول إن الإنسان فى أسفاره العلمية أو التجارية عندما يقضى مآربه عليه أن ينتقل إلى غيرها حتى يحقق أهدافه ويرجع إلى وطنه وقومه غانمًا سالمًا مفيدًا لأهله وشعبه، وقد ذكر العلماء فى الأسفار فوائد فقال الشافعى رحمه الله:

تغرَّب عن الأوطان فى طلب العلى ... وسافر ففى الأسفار خمسُ فوائد

تفرج همٍّ واكتسابُ معيشةٍ ... وعلمٌ وآداب وصحبةُ ماجدٍ[2]

وقال الإمام الشافعى فى الاغتراب أيضًا:

ما فى المقام لذى عَقلٍ وذى أدبٍ ... من راحةٍ فَدَعِ الأوطان واغتربِ

---

(١) انظر : النبوغ المغربي، عبد الله كنون، (ج٣/ ١٣١).
(٢) ديوان الشافعي، ص (٥٧).

سـافر تجـد عوضًـا عمـن تفارقـه ... وانصب فإن لذيذَ العيش فى النصب

إنِّـى رأيـت وقـوف المـاء يفسـده ... إن ساح طـاب وإن لم يجرِ لم يطـبِ

والأسـدُ لـولا فـراقُ الأرض مـا ... والسهمُ لولا فِراقُ القـوسِ لم يُصب

والشمسُ لو وقفت فى الفلك دائمة ... لملَّها النَّاس من عُجم ومن عـرب[1]

وكان مِمَّن عاصر القاضى عياض العلامة الشيخ يعلى أبو جبـل، وكـان لـه رأى يخالف رأى القاضى عياض فى السفر نظمه فى هذه الأبيات:

سـافر لتكسـب فـى الأسـفار فائدة ... فَـرُبَّ فائـدةٍ تُلقـى مـع السـفر

ولا تُقـم بمكـان لا تُصـيبُ بـه ... نصحًا ولو كنت بين الظـل والشـجر

فـإن «موسـى» كلـيم الله أعـوزهُ ... علـم تكسَّبَهُ فـى صـحبة الخضـر[2]

ومن شعر في الأشواق ما نظمه من أبيات واصفًا فيها شوقه وحنينه لزيارة المدينة المنورة فقال:

يـا دار خـير المرسـلين ومَـن بـه ... هـدى الأنـام وخُـصَّ بالآيـاتِ

عنـدى لأجلـك لوعـة وصـابة ... وتشـوقٌ متوقـدُ الجمـرات

وعلـيَّ عهـدٌ إن مـلأت محاجري ... مـن تلكـم الجـدران والعرصـات

لأعفـرنَّ مصـونَ شـيبي بينهـا ... مـن كثـرة التقبيـل والرَّشـقات

لـولا العـوادى والأعـادى زرتهـا ... أبـدًا ولـو سـعيا علـى الوجنـات[3]

لكـن سـأهدى مـن جميـل تحيـة ... لقطـين تلـك الـدار والحُجُـراتِ

أذكـى مِـن المسـك المفتـق نفحـةً ... تغشـاه بالآصـال والبُكـرات

---

(١) ديوان الشافعي، ص (٣٤).

(٢) المغرب والأندلس، ص (١٥٠).

(٣) المصدر السابق نفسه.

وتخصه بزواكى الصلوات ونوامى التسليم والبركات[1]

وله أبيات يصف فيها نفسه وشوقه إلى وطنه قالها في مدينة «داي» ببلاد المَغْرِب سنة ٥٤١هـ، وكان قد ناهز الخامسة والستين مِن العمر، وكان مرغمًا على البقاء فيها ممنوعًا للرجوع إلى بلاده في زمن دَولَة المُوَحِّدِين.

يعلم الله وأنا أمر على هذه الأبيات التى فجرت الأحزان فى نفسي، وألهبت مشاعرى وهيجت الأشواق إلى مدينتى «بنغازي» ومنطقتى «الحدائق»، وذكرتنى ببلادى العزيزة ليبيا ما تملكت دموع الشوق إلى مسقط رأسى الذى طالت مدة غيابى عليه أكثر من أربعة عشر عامًا نصفها مسجونًا فى بلادي، والنصف الآخر قضيتها متنقلاً بين البلدان، ولم تكن تهمتى التى كلفتنى هذه العقوبة القاسية التى أحتسبها عند الله إلا أن رضيت بالله ربا وبالإسلام دينًا وبمُحَمَّد نبيًا ورسولاً ﷺ.

إن أبيات القاضى عياض فى غربته أضفت على وأنا أترجم حياته مسحة مِن الحزن، ولوعة مِن الأسى، وإحساسًا بالحنين إلى أهلى ووطني، وأحبتى وإخواني، فقال القاضى – رحمه الله – وهو يحاور حمامة مرَّت به:

أقمرية الأدواح بالله طارحِى — أخا شجى بالنوح أو بغناء

فقد أرقتنى من هديلك رنة — تهيج من شوقى ومن بُرحائي

لعلك مثلى يا حمامُ فإنني — غريب «بداي» قد بُليتَ بداءِ

فكم من فلاةٍ بين «داي» و «سبتة» — وخَرق بعيد الخافقين قواءِ

تصفقُ فيه للرياح خوافقٌ — كما ضعْضعتنى زفزةُ الصعداء

يذكرنى سحُّ المياه بأرضها — دموعًا أريقتْ يوم بنتُ ورائي

ويعجبنى فى سهلها وحزنها — خَمائل أشجارِ ترف لِرائي

لعلَّ الذى كان التفرُّق حكمهُ — سيجمع منَّا الشمل بعد تنائي[2]

---

(١) أزهار الرياض، (ج٤/ ١٨٠).

(٢) انظر: المغرب والأندلس، ص (١٥٠).

جـ- عياض والقضاء:

رجع القاضى عياض إلى سبتة بعد أن أتمَّ ما أراد من علوم الأَنْدَلُس، وكان دخوله لمدينته الحبيبة إلى نفسه عام (٥٠٨هـ)، وفرح أهل سبتة بابنهم البار، وتصدَّر للتعليم والتدريس بعد أن امتحنه علماء مدينة سبتة فى الفقه المالكي، وأصبح من أهل مجلس الشورى، وكان ذلك فى الثانية والثلاثين من عمره أو يزيد قليلاً، وكانت تلك المرحلة سببًا فى إعداده ليتسنم سدة القضاة الشريفة الرفيعة فى سبتة(١)

ولما كان عياض فى التاسعة والثلاثين من عمره تولى القضاء، وكان ذلك عام ٥١٥هـ، وظلَّ متربعًا على كرسى القضاء فى بلده سبتة ستة عشر عامًا، فسار فيها أحسن سيرة، وكان محمود الطريقة مشكور الحالة، أقام جميع الحدود على ضروبها واختلاف أنواعها، وبنى الزيادة الغربية فى جامع سبتة التى كمل بها جماله وترك فى بلده آثارًا محمودة(٢)

ويبدو إن بعض الأمراء لم يعجبهم حزم وعدالة القاضى عياض، كما خافوا من كثرة أتباعه وانتشار صيته ومحبة النَّاس له، فلذلك عزموا على نقله إلى غرناطة، ولم يذكروا سببًا مقنعًا، مما جعل الفقيه أبا الحسن بن هارون المالقى يمدح القاضى عياضًا فى أبيات سجلتها ذاكرة التاريخ:

ظلموا عياضًا وهو يَحْلُمُ عنهم ... والظلمُ بين العالمين قديمُ
جعلوا مكانَ الراءِ عينًا فى اسمه ... كى يكتموه فإنَّه معلوم
لولاه ما فاحتْ بطائحُ سبتة ... والروض حول فنائِها معدوم(٣)

وانتقل القاضى عياض إلى غرناطة ممتثلاً لأمر الأمير فهبَّ أهل غرناطة لاستقباله كما يستقبل الفاتحون، وبالله إنه لحق فاتح للعقول، ومنور للقلوب، ومطهر للنفوس بعلمه الغزير، وخُلُقه المتواضع وسيرته العطرة.

---

(١)انظر: المغرب والأندلس، ص (١٥٠).
(٢) انظر: أزهار الرياض، (ج٣/ ١٠).
(٣) انظر: المغرب والأندلس، ص (١٦٢).

وسار فى النَّاس سيرة العدل، ورفع الظلم، وإحقاق الحقوق دون خوف من أمير أو وزير، ونشط وضاق به ذرعًا مَن تعرَّضت مصالحه للخطر، ولا يستطيع الحصول عليها إلا بالظلم، وأسفرت مكايد الأشرار فى غرناطة عن عزل القاضى النزيه فى عام ٥٣٢هـ، ورجع إلى بلده ليكون بعيدًا عن القضاء قريبًا لطلاب العلم وحلقاته، وقصده النَّاس وانتفع به العباد، ونشر نور الكتاب والسُّنَّة فى البلاد، واستمرَّ على تلك الحالة الدعوية سبع سنين، وفى أواخر دَولَة المُرَابطين عام ٥٣٩هـ دعى ليتولَّى قضاء سبتة من جديد، وهو فى الثَّالثة والستين من عمره، وكان شيخًا جليلاً وعالمًا عظيمًا، وقاضيًا حكيمًا، وأبًا رحيمًا، فابتهج النَّاس لعودته، وسار فيهم سابق سيرته، وما مضت شهور قليلة حتى سقطت دَولَة المُرَابطين على يد دَولَة المُوَحِّدِين البدعية فاضطرَّ القاضى الجليل إلى خوض الحياة السياسية والحربية[1]

د- معارك السياسة والحرب:

إن ظهور دَولَة المُوَحِّدِين على يد المبتدع الكبير مُحَمَّد بن تومرت كانت من أسباب سقوط دَولَة المُرَابطين، فطبيعى جدًا أن يخوض حربًا ضد دَولَة المُوَحِّدِين، وتولَّى قيادة جيوش المُوَحِّدِين عبد المؤمن بن على الذى استطاع بجيشه أن يحتل مدن المَغْرِب مثل فاس ومراكش وغيرهما.

ورأى القاضى عياض إن المصلحة العليا لمدينة سبتة وأهلها أن يبايع عبد المؤمن حفاظًا على الأعراض والأموال، وتجنيب المدينة مِن الدمار الشامل، وقبل أمير المُوَحِّدِين تلك البيعة الاضطرارية، وما أن قام مُحَمَّد بن هود بثورته على المُوَحِّدِين حتى استجاب أهل سبتة لذلك بزعامة القاضى عياض، وقام السبتيون بقتل عامل المُوَحِّدِين وأصحابه، وسار القاضى عياض إلى يحيى بن على المسوفى المعروف بابن غانية فى قرطبة وبايعه، وكان متمسكًا بدعوة المُرَابطِين، وطلب منه أن يُعيِّن واليًا على سبتة فبعث معه يحيى بن أبى بكر الصحراوى، وأصبحت بذلك مدينة سبتة خارجة عن دَولَة المُوَحِّدِين، وعادت إلى حكم المُرَابطِين.

إلا إن جيوش المُوَحِّدِين استطاعت إخضاع مدينة سبتة وأهلها وأعادوا البيعة من

---

(١) انظر: المغرب والأندلس، ص (١٦٢).

جديد للمُوَحِّدِين الذين قبلوا ذلك، واشترطوا إبعاد القاضي عياض عن مدينته إلى مراكش، وقيل: تدلا إلى أن توفاه الله تعالى.

إن موقف القاضي عياض كان منسجمًا مع عقيدته وعلمه ودعوته في محاربته للمُوَحِّدِين الذين اعتقدوا عصمة إمامهم مُحَمَّد بن تومرت، وغير ذلك مِن العقائد البدعية التي سنفصِّلها بإذن الله تعالى عند كلامنا عن المُوَحِّدِين.

إن القاضي عياض ليس من أهل السنة وحسب، ولكنَّه فقيه أهل السنة آنذاك على الإطلاق، وهو كذلك يرى وجوب الوقوف أمام دعوة ابن تومرت، وينبغي التخلُّص منها حتى حانت أول فرصة، وإن يكن قد بايع فالبيعة آنذاك كانت حفاظًا على سلامة بلدته وأهلها، أما وقد لاحت الفرصة بخروج بعض المدن على سلطان المُوَحِّدِين القائم على بدعة الإمامة المعصومة، أما وقد جرت الريح بما لا تشتهي السفن؛ فإن مِن العقل الاستسلام ثم المبايعة وله حكم المضطرِّ في ذلك.

وإن سلطان المُوَحِّدِين عبد المؤمن كان على مقدرة عجيبة مِن الدهاء والمكر، ولذلك رأى لمصلحة دولته أن يضع الفقهاء والعلماء الذين يشك في ولائهم له في مراكش، ومنعهم مِن العودة إلى بلادهم، أو يضعهم في مدن أخرى ليخدموا مخططات الدَولَة الناشئة[1].

هـ- وفاة القاضي عياض:

توفي رحمه الله في منفاه بعيدًا عن وطنه في عام ٥٤٤هـ ودفن في مراكش،[2] فعليه مِن الله الرحمة والمغفرة والرضوان على ما قدَّمه للإسلام.

هؤلاء بعض العلماء الذين كان لهم سبق ومكانة في دَولَة المُرَابطين، وانتفع النَّاس بعلمهم وفقههم، ترجمت لهم ترجمة متواضعة، كما برز في علوم الفقه والحديث كثير مِن العلماء والمُحَدِّثين في عصر دَولَة المُرَابطين منهم: أبو الحسن على بن عبد الرحمن المعروف بابن أبي حقون وله مختصر في أصول الفقه سماه «بالمقتضب الأشفى في أصول المستصفى»، ومنهم أبو مُحَمَّد عبد الله بن على بن عبد الله بن خلف بن

---

(١) سير أعلام النبلاء، (ج٢٠/ ٢١٧).

(٢) المصدر السابق.

أحمد بن عمر اللخمي، ويعرف بالرشاطي، وكانت له عناية بالحديث والرجال والرواة والتواريخ، وله كتاب سماه «اقتباس الأنوار، والتماس الأزهار في أنساب الصحابة ورواة الآثار»، ومنهم أيضًا أبو عبد الله بن مُحَمَّد بن حسين بن أحمد بن مُحَمَّد الأنصاري، وأبو جعفر أحمد بن عبد الصمد بن أبي عبيدة بن مُحَمَّد الخزرجي، وقد ألف كتابًا في أحكام الرسول ﷺ سماه «آفاق الشموس وأعلاق النفوس»، وكتابًا آخر سماه «مقاطع الصلبان ومراتع رياض أهل الإيمان»، وأبو مُحَمَّد عبد الحق بن غالب بن عبد الرحمن بن عطية المحاربي وله كتاب يُسمى «بالوجيز في التفسير»، وكذلك برز في عصر علي بن يوسف مِن الفقهاء وعلماء الحديث: أبو عبد الله مُحَمَّد بن حسين بن أحمد الأنصاري المعروف بابن أبي أحد عشر، وأبو عبد الله مُحَمَّد بن أحمد بن سعيد بن يربوع بن سليمان، وأبو الوليد يوسف بن عبد العزيز بن يوسف بن عمر المعروف بابن الدباغ، وأبو عبد الله مُحَمَّد ابن أحمد بن خلف بن إبراهيم التجيبي المعروف بابن الحاج قاضي الجماعة بقرطبة.

* * *

المبحث الرابع
علوم اللغة فى زمن المرابطين

ونبغ فى علوم اللغة فى عصر على بن يوسف عدد كبير مِن العلماء المبرزين فى النحو وعلوم اللغة نذكر منهم: أبا مُحَمَّد، عبد الله بن مُحَمَّد بن السيِّد البطليوسى النحوى ت ٥٢١هـ وكان حجة فى علمه عالمًا متبحرًا فى النحو وعلوم اللغة، وكان النَّاس يجتمعون إليه ويقرأون عليه، ومن تواليفه كتاب «الاقتضاب فى شرح أدب الكتاب»، وكتاب «التنبيه على الأسباب الموجبة لاختلاف الأمة»، وكتاب آخر فى شرح الموطَّأ، بالإضافة إلى ذلك كان شاعرًا مطبوعًا فمن نظمه قوله:

أخو العلم حي خالد بعد موته ... وأوصاله تحت التراب رميم

وذو جهل ميت وهو ماشٍ على ... يظن مِن الأحياء وهو عديم

ومن أئمة اللغويين وأعلامهم فى عصر على بن يوسف، أبو الحسن على بن أحمد بن خلف الأنصارى النحوي، وقد كان من أهل المعرفة بالآداب واللغة، متقدمًا فى علم القراءات، وأبو مُحَمَّد بن أحمد بن عبد الله بن مُحَمَّد بن أحمد بن عبد الله النحوى المعروف بابن اللجاش، وكان عالمًا متبحرًا فى النحو، وأبو العبَّاس أحمد بن عبد الجليل بن عبد الله المعروف بالتدميرى ت ٥٥٥هـ ومن تواليفه «نظم القرطين وضم أشعار السقطين» وجمع فيه أشعار «الكامل» للمبرد و «النوادر» لأبى على البغدادي، كما له كتاب «التوطئة فى العربية» وله شرح على كتاب الفصيح لثعلب، وله فى شرح أبيات جمل الزجاجى كتاب سماه «شفاء الصدور»، وكتاب «الفوائد والفرائد»، ومنهم أبو العبَّاس أحمد بن عبد العزيز بن هشام بن غزوان الفري، وكان من أهل المعرفة بالنحو واللغة والعروض، وله أرجوزة مزدوجة فى قراءة نافع وثانية فى قراءة ابن كثير، ومن تواليفه كتاب «فوائد الإفصاح عن شواهد الإيضاح»[1]

* * *

(١) تاريخ المغرب والأندلس، ص (٣٩٨ – ٤٠٠).

المبحث الخامس

علوم التاريخ والجغرافيا فى عصر المرابطين

ظهر فى عصر المُرَابطين عدد كبير من أعلام الرواية والكتابة التاريخية نذكر فى مقدمتهم: أبو زكريا بن يحيى بن يوسف الأنصارى الغرناطى المعروف بابن الصيرفى، كان من أعلام عصر على بن يوسف فى البلاغة والأدب والتاريخ، كتب بغرناطة عن الأمير تاشفين بن على بن يوسف أيام أن كان واليًا على الأَنْدَلُس، وألَّف فى تاريخ الأَنْدَلُس فى العصر المرابطى كتابًا سماه «الأنوار الجلية فى تاريخ الدَولَة المرابطية»، وكتابًا آخر سماه «قصص الأنباء وسياسة الرؤساء» وهما مؤلفان لم يصلا إلينا مع الأسف، ولم يصل إلينا من مؤلفاته الأولى سوى شذور نقلها المتأخرون مثل ابن الخطيب وخاصة روايته عن غزوة ألفونسو المحارب للأَنْدَلُس سنة ٥١٩هـ/ ١١٢٥م، وقد توفى ابن الصيرفى بغرناطة فى سنة ٥٧٠هـ وهناك أيضًا أبو الحسن على بن بسام الشنترينى ت ٥٤٢هـ صاحب كتاب «الذخيرة فى محاسن أهل الجزيرة»، وهذا الكتاب موسوعة أدبية تاريخية يتضمن تراث القرن الخامس الهجرى ١١١٠م، وأبو عبد الله مُحَمَّد بن خلف بن الحسن بن إسماعيل الصدفي، ويعرف بابن علقمة، وهو من أهل مدينة بلنسية سمَّاه «البيان الواضح فى الملم الفادح» وتوفى ابن علقمة عام ٥٠٩هـ/ ١١١٤م، وأبو طالب عبد الجبار عبد الله بن أحمد ابن أصبغ، وله كتاب يسمى «عيون الإمامة ونواظر السياسة»، وأبو عامر مُحَمَّد بن أحمد بن عامر البلوى المعروف بالسالمي، وقد ألَّف كتابًا فى التاريخ سماه «درر القلائد وغرر الفوائد»، وأبو نصر الفتح بن مُحَمَّد القيسى الإشبيلي، والمعروف بالفتح بن خاقان، ومن تواليفه كتاب «قلائد العقيان فى محاسن الأعيان»، وكتاب «مطمع الأنفس ومسرح التأنس» وكتاب «رواية المحاسن وغاية المحاسن» وأبو القاسم خلف بن عبد الملك ويعرف بابن بشكوال، وكان من أعلام المؤرخين فى عصر المُرَابطين، وأشهر تواليفه كتابه المعروف «بالصلة»، الذى جعله تتمة لكتاب ابن الفرضى فى تاريخ علماء الأَنْدَلُس، ومن تواليفه أيضًا كتاب «الغوامض والمبهمات» فى اثنى عشر جزءًا، وكتاب «المحاسن

والفضائل فى معرفة العلماء الأفاضل» فى أحد وعشرين جزءًا وقد توفى ابن بشكوال فى رمضان ٥٧٨هـ.

وفى مجال الجغرافية نبغ عدد من كبار جغرافى الأَنْدَلُس والمَغْرِب فى عصر المُرَابطين نذكر منهم: الشريف أبو عبد الله مُحَمَّد الإدريسي، صاحب كتاب «نزهة المشتاق فى اختراق الآفاق»، وقد ألَّف الإدريسى لرجار الثَّانِى صاحب صقلية، ولذا يُعرف هذا الكتاب فى كتب الجغرافية العربية باسم الرجاري.

ومن جغرافيى عصر المُرَابطين عبد الله بن إبراهيم بن وزمر الحجارى صاحب كتاب «المسهب فى غرائب المَغْرِب»، وقد اتخذ بنو سعيد كتابه أساسًا لكتابهم المعروف باسم «المغْرِب فى حلى المَغْرِب»[1]

❋ ❋ ❋

(١) تاريخ المغرب والأندلس، ص (٤٠١-٤٠٣).

المبحث السادس

علوم الطب فى عصر المرابطين

تقدمت العلوم الطبية والصيدلانية فى عصر المُرَابطين تقدمًا يشهد له الأسماء والأعلام التى تألقت فى حضارة الأَنْدَلُس والمَغْرِب، وأشهرها ابن زهر وهو اسم طبيب أَندَلُسى من أعظم أطباء الإسلام، مِمَّن تركوا بصماتهم واضحة فى تاريخ الحضارة الإنسانية جمعاء، وينتسب أبو مروان عبد الملك بن زهر إلى أسرة أَندَلُسية لمعت فى ميدان الطب والعلوم الطبيعية والكيميائية عميدها الأكبر هو أبو مروان عبد الملك ابن الفقيه مُحَمَّد بن مروان بن الأزهر الأيادى الإشبيلي، وكان والده الفقيه محمد بن مروان من جلة الفقهاء المتميزين فى علم الحديث فى إشبيلية، وقد رحل أبو مروان فى شبابه إلى المشرق وسمع فى القيروان ومصر، وتتلمذ على أيدى علماء المشرق فى الطب، ورجع إلى الأَنْدَلُس، وأصبح من أشهر علماء الطب فيها، وتوفى فى إشبيلية، وورثه فى علم الطب ابنه أبو العلاء الذى تبوأ مكانة عظيمة فى دَولَة المُرَابطين، ومن تواليفه «الخواص» وكتابه «الأدوية المفردة» وكتاب «الإيضاح بشواهد الافتضاح» فى الرد على ابن رضوان فيما رده على حنين بن إسحاق فى كتاب المدخل إلى «الطب»، وكتاب «النكت الطبية»، كتاب «الطرر» ومقالة فى تركيب الأدوية، وتوفى أبو العلاء فى قرطبة ٥٢٥هـ، وحُمل إلى إشبيلية ودفن بها، وأمر الأمير على بن يوسف بجمع كتبه ونسخها، وتم ذلك عام ٥٢٦هـ، وورث ابنه أبو مروان من والده صناعة علوم الطب، ونبغ فى هذا المجال، ولم يكن فى زمانه مَن يماثله أو ينافسه، وكان له حظوة لدى الأمراء المُرَابطين، فقد صنف للأمير أبى إسحاق إبراهيم بن يوسف بن تاشفين كتابًا سماه «الاقتصاد فى صلاح الأجساد»، ومن تواليفه أيضًا كتاب «التيسير فى المداواة والتدبير» وقد ألفه القاضى أبو الوليد بن رشد وهذا الكتاب يُعد من أعظم مراجع الطب فى العصور الوسطى، وله أيضًا كتاب «الأغذية»، ومقالة فى علل الكلى، ورسالة فى علتى البرص والبهق، وتوفى هذا العالم فى عام ٥٥٧هـ فى إشبيلية.

ومن الأطباء الذين برعوا فى عصر على بن يوسف: أبو عامر مُحَمَّد بن أحمد بن عامر البلوي، وله فى الطب كتاب سماه «الشفا» وأبو الحسن على بن عبد الرحمن بن سعيد السعدى وغيرهم.

ومما يؤكد اهتمام دَولَة المُرَابطين بالطب وجود منصب يعرف برئيس الصناعة الطبية وهو منصب هام يقابل ما نطلق عليه اليوم اسم وزير الصحة، إذ كان فيما يبدو المسئول الأول أمام الأمير فى صناعة الطب، وما يتعلق بها مِن الأدوِيَة والعقاقير[1]

* * *

(١) تاريخ المغرب والأندلس، ص (٤٠٧-٤٠٩).

المبحث السابع

أسباب سقوط دولة المرابطين

١- ظهور روح الدعة والانغماس في الملذّات والشهوات عند حُكّام المُرَابطين وأمرائهم في أواخر عصر علي بن يوسف، وكان للمجتمع الأَنْدَلُسي تأثير لا ينكر في قادة وأمراء وحكام دَولَة المُرَابطين الذين استجابوا لنزوات شهواتهم وانغمسوا في الحياة الدنيا، فتحقّق قول الله تعالى: ﴿ وَإِذَا أَرَدْنَا أَن نُّهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَّرْنَاهَا تَدْمِيرًا ﴾ {الإسراء:١٦} (١)

يقول سيِّد قطب رحمه الله: «والمترفون في كلِّ أمَّة هم طبقة الكبراء الناعمين الذين يجدون المال، ويجدون الخدم، ويجدون الراحة، فينعمون بالدعة والراحة، وبالسيادة حتى تترهل نفوسهم وتأسن، وترتع في الفسق والمجانة وتستهتر بالقيم والمقدسات والكرامات، وتلغ في الأرض والحرمات، وهم إذا لم يجدوا مَنْ يَضْرِبُ على أيديهم عاثوا في الأرض فسادًا، ونشروا الفاحشة في الأمة وأشاعوها، وأرخصوا القيم العليا التي لا تعيش الشعوب إلا بها ولها، ومن ثَمَّ تتحلل الأمة وتسترخي، وتفقد حيويتها وعناصر قوتها وأسباب بقائها فتهلك وتطوى صفحتها..».

والآية تقرر سنة الله هذه في إهلاك مَن انغمس في الشهوات، وأسرف في الملذات، وتحلل مِن القيم والأخلاق ولازم الفسق والانحلال والفساد.

٢- ظهور السفور والاختلاط بين النساء والرجال، وبدأت دَولَة المُرَابطين في آخر عهد الأمير علي بن يوسف تفقد طُهرَها وصفاءَها الذي اتصف به جيلهم الأول، مما جعل الرعية المسلمة تتذمر من هذا الانحراف والفساد، وتستجيب لدعوة مُحَمَّد بن تومرت الذي أظهر نفسه للناس بالزاهد والنَّاسك والآمر بالمعروف والناهي عن المنكر.

٣- انحراف نظام الحكم عن نظام الشورى إلى الوراثي الذي سبب نزاعًا عنيفًا

---

(١) تاريخ المغرب والأندلس ص (٤٠٧-٤٠٩).

على منصب ولاية العهد بين أولاد علي بن يوسف، كما تطلع مجموعة مِن الأمراء إلى منصب الأمير علي ونازعوه في سلطانه مما سبب تمزقًا داخليًا، ففقدت الدَولَة المرابطية وحدتها الأولى، وكثرت الجيوب الداخلية في كيان الدَولَة، وتفجرت ثورات عنيفة في قرطبة، وفي فاس وغيرهما ساهمت في إضعاف الوحدة السياسية وإسقاط هيبة الدَولَة المرابطية.

٤- الضيق الفكري الذي أصاب فقهاء المُرَابطين وحجرهم على أفكار النَّاس، ومحاولة إلزامهم بفروع مذهب الإمام مالك وحده، وعملوا على منع بقية المذاهب السنية تعصبًا لمذهبهم، وكان لفقهاء المالكية نفوذ كبير مما جعلهم يوسعون تعصبهم وتحجرهم الفكري.

ويرى بعض المؤرخين إن التعصب الأعمى عند فقهاء المُرَابطين في زمن الأمير علي بن يوسف كان السبب الأول في سقوط دَولَة المُرَابطين[1]، لقد أسهم فقهاء المالكية في دَولَة المُرَابطين بقسط وافر في تذمر الرعايا، وإضعاف شأن الإمارة، لقد استغل بعض الفقهاء نفوذهم من أجل جمع المال وبناء الدور، وامتلاك الأرض، وعاشوا حياة البذخ والرفاهية المفرطة، وكان ذلك سببًا في إيجاد ردة فعل عنيفة عند أفراد المجتمع المرابطي، وانبرى الشعراء في تصوير حال الفقهاء في تلك الفترة، فقال أبو جعفر أحمد بن مُحَمَّد المعروف بابن البني:

أهل الرياء لبستم ناموسكم ... كالذئب أدلج في الظلام العاتم

فملكتم الدنيا بمذهب مالك ... وقسمتم الأموال بابن القاسم

وركبتم شهب الدواب بأشهب ... وبأصبغ صبغت لكم في العالم[2]

٥- ومن أهم العوامل التي أسقطت دَولَة المُرَابطين: فقدها لكثير من قياداتها وعلمائها العظام أمثال سير بن أبي بكر، ومُحَمَّد بن مزدلي، ومُحَمَّد بن فاطمة، ومُحَمَّد بن الحاج، وأبي إسحاق بن دانية، وأبي بكر بن واسينو..

---

(١) الزلاقة بقيادة يوسف بن تاشفين، ص (٩٨).

(٢) انظر: سقوط دولة الموحدين، للدكتور مراجع الغناي، ص (٣١).

فمن لم يستشهد من كبار رجال الدَولَة أدركه الموت الطبيعي، ولم يستطع ذلك الجيل أن يغرس المبادئ والقيم التى حملها فى الجيل الذى بعده، فاختلفت قدرات الجيل الذى بعدهم واستعداداتهم، وهذا درس مهم لأبناء الحركات الإسلامية فى أهمية توريث التجارب والخبرات المتنوعة والمتعددة للأجيال المتلاحقة[1]

٦- ومن أهم العوامل التى أنهكت دَولَة المُرَابطين، أنها مرَّت بأزمة اقتصادية حادة، نتيجة لانحباس المطر عدة سنوات، وحلول الجفاف والقحط بالأَنْدَلُس والمَغْرِب، وزاد من حدة الأزمة الاقتصادية إن أسراب الجراد هاجمت ما بقيِ مِن الأخضر على وجه البلاد مما هيأ الظروف لانتشار مختلف الأوبئة بين كثير مِن السكان، ووقعت هذه الأزمة فى الفترة الواقعة ما بين أعوام ٥٢٤هـ-٥٣٠م[2]

٧- ومن أهم الأسباب الرئيسية فى زوال دَولَة المُرَابطين- فى نظرى – صدامها المسلح مع جيوش المُوَحِّدِين، ورأيت أن أفرد له مبحثًا مستقلاً[3] ويكون ذلك عند دراسة دَولَة المُوَحِّدِين إن شاء الله.

* * *

(١) انظر: سقوط دولة الموحدين، للدكتور مراجع الغناي، ص (٣١).

(٢) المصدر السابق نفسه.

(٣) المصدر السابق نفسه.

* * نتائج البحث * *

١- إن فى معظم القبائل فى العالم الإسلامى رجالاً لهم عقول راجحة وبعد نظر وتقدير للأمور، وفى أغلب الأحيان يتولَّى أمر القبيلة أرجح النَّاس عقلاً وأكثرهم جودًا، وأعظمهم شجاعة، وأخلصهم لأهله وعشيرته، وشخصية الأمير يحيى بن إبراهيم الجدالى خير دليل على ما قلت، ولذلك مِن الدروس العميقة من هذا البحث هو أهمية دور زعماء القبائل فى دعوة قبائلهم وعشائرهم، وإيجاد الحماية اللازمة للدعاة إلى الله فى أواسط القبائل، فعلى الحركات الإسلامية العامة أن توثِّق علاقتها مع هذه الشريحة مِن المجتمع، وتحرص على دعوتها للإسلام لتنصهر فى الدعوة الرَّبَّانية التى تبذل جهدها لتحكيم شرع الله تعالى.

٢- إن أبا عمران الفاسى العالم الرَّبَّانى والفقيه المالكى سيِّد الفقهاء فى القيروان فى زمانه يعتبر هو واضع الخطوط العريضة لدَولَة المُرَابطين، وكان – رحمه الله – يميز بين العمل العلنى فى الدعوة وفقهها وتعليم النَّاس، وبين العمل السرى لإقامة دَولَة سنية، وكان رحمه الله على اتصال بفقهاء أهل السنة في مدن وقرى الشمال الإفريقي، ولذلك لمَّا تعرَّف أبو عمران الفاسى على الأمير الصنهاجى يحيى بن إبراهيم، وعلم بأحوال قومه وحاجتهم لمنهج الإسلام ومن يربيهم على ذلك، اتصل بأخيه الشيخ وجاج بن زلوا اللمطى فقيه المالكية بالسوس الأقصى، وكان فقيهًا صالحًا يقيم بمدينة ملكوس، وأطلعه على المهمة التى جاء من أجلها الأمير يحيى، فاختار لهذه المهمة تلميذه الذكى الفقيه العابد الألمعى عبد الله بن ياسين الجزولى صاحب العلوم المتنوعة والشخصية الجذَّابة التى تجرى فى دمائها صفات الدعاة المتعددة، وسار- رحمه الله- وفق خطة محكمة بصبر وحلم وشجاعة فى قبائل الملثمين.

٣- كانت مرحلة التعريف التى نفَّذها الإمام عبد الله بن ياسين فى قبائل جزولة ولمتونة وغيرهما من أصعب المراحل، وكادت تودى بحياته واستطاع أن يحارب

مظاهر الشرك والجهل فى مجتمع صنهاجة الصحراوي، وأن يتحمل الكثير من أجل تعليمهم الإسلام وأركان الإيمان ومقامات الإحسان.

٤- وفى مرحلة اختيار العناصر التي تحمل الدعوة اختار الإمام عبد الله بن ياسين رباطه على مصبٍّ نهر السنغال بعيدًا عن نفوذ الأمراء وأصحاب الجاه والأموال، وشكل نخبة صفوية ألزمها بلوائح تنظيمية ومبادئ سلوكية، واجتهد فى تربيتها وشكل منها مجلس الشورى.

٥- وفى مرحلة المغالبة بعد أن أصبحت للإمام ابن ياسين شوكة وقوة ومنعة استطاع أن يقضى على قوة الشر فى قبائل لمتونة وجزولة وغيرها، وأن يوحِّدَها على منهج الإسلام وعقيدة الرحمن ودعوة الإيمان.

٦- كانت تربية عبد الله بن ياسين لأتباعه رفيعة المستوى غرست فى نفوسهم حب الشهادة، والتلذُّذ بمتاعب الجهاد والحرص على هداية النَّاس، واختار لأتباعه اسماً يدل على الرابطة السامية التى ربطت هذه الجموع التى كانت متناحرة وأصبحت متآخية متعاونة ألا وهى «المرابطون».

٧- أصبح فقهاء المَغْرِب الأقصى والأحرار المتطلعون لتحكيم شرع الله فى مدنهم يتصلون بالمُرَابطِين، ويطلبون منهم مساعدتهم لأزالة الظُّلم الواقع عليهم من حُكَّام زناتة، وبالفعل لبى المرابطون هذا النداء، وتحركت جيوشهم القوية لإزالة المظالم ونشر العدل، والقضاء على دَولَة برغواطة الملحدة، وعلى بقايا الروافض، وأصبحت جبهاتهم متعددة نحو السنغال والنيجر ونحو فاس ومكْناس وطنجة، وحققوا انتصارات رفيعة ودخلت أمم مِن الزنوج والوثنيين فى الإسلام.

٨- استمرَّ الإمام ابن ياسين يقود معارك التوحيد للمغرب الأقصى من أجل إقامة دَولَة سنية، واستشهد فى تلك المعارك بعد أن ترك خلفه رجالاً آمنوا بسمو دعوتهم وقدسية فكرتهم وروعة أهدافهم.

٩- تولَّى قيادة المُرَابطِين بعده الإمام أبو بكر بن عمر الذى تميز بزهده وعبادته وبساطته وحبه للجهاد والاستشهاد، وكان إذا ركب للجهاد ركب معه ٥٠٠ألف مقاتل مِن المُرَابطِين، فوضع هذا القائد الخطوة الأولى لدَولَة المُرَابطِين، وأناب ابن

عمه يوسف بن تاشفين على المَغْرِب، وتحرَّك بجيش عظيم نحو الصحارى القاحلة لنشر الإسلام فى النيجر والسنغال ومـالي، وأبلـى بـلاءً عظيمًـا، ودخلـت أمـم وشعوب وقبائل لا يحصيها إلا خالقها فى دين الفطرة ودعـوة الإسـلام الخالـدة، ولما رجع إلى ابن عمه الأمير يوسف بـن تاشـفين فـى المَغْـرِب وجـده قـد حقـق فتوحات عظيمة، ووحَّد البلاد، وقضى على الفساد، وأزال الظلم ونشـر العـدل، فتنازل عن الإمارة لابن عمه يوسف بعد أن أوصاه بتقوى الله وذكَّره قدومه على الله، ثم ودَّعـه، ودخـل فـى الصـحراء الكـبرى بجيشـه الـداعى إلى رضـوان الله وصراطه المستقيم وأكرمه الله بالشهادة فى قلب الصحراء الكبرى.

١٠- تولَّى أمير المُرَابطين الأمير يوسف بن تاشفين؛ فنظم المدن، وأرسى نظم الحكم، وخطَّـط للدَولَـة المرابطيـة، فشـرع فـى إنشـاء دواوينهـا ومجالسـها وإداراتهـا وجيوشها، ووضع الأمراء والفقهاء والقضاة على المدن والقرى، وأشرف علـى تنفيذ أحكام الله، وأثبتت الأيام والحروب والمحن التـى مـرَّ بهـا علـى أنـه قائـد عسكرى وسياسى مِن الطراز الأول، وأحبه المرابطون والتفوا حولـه وتطـايرت الركبان فى نشر سيرته وعدله وأحبه المسلمون.

١١- أصاب المسلمين فى الأَنْـدَلُس أضـرار جسـيمة بسـبب خنـوع ملـوك الطوائـف للنصارى وضعفهم فى الحكم، ممـا عـرض ممالـك الأَنْـدَلُس لأطمـاع النَّصـارَى الحاقدين الذين جاسوا خلال الديار فـى الأَنْـدَلُس يقتلـون ويـذبحون ويسـبون، وأصبحت ممالك الأَنْدَلُس الإسلامية تتساقط فى أيديهم مدينة بعد مدينة، وقرية إثر قرية، وحصنًا خلف حصـن، وركـب المسـلمين فـزع عظـيم فاضـطرَّ ملـوك الطوائف أن يطلبوا الغوث والنصر مِن الأمير الربانى والقائد الميدانى يوسف بن تاشفين، وكان قرار حُكَّام الأَنْدَلُس فى استدعاء يوسـف حكيمًـا وتبَّنـاه الملـك المعتمد بن عباد بكل ما يملك من حجة وقوة، ولما قالوا للمعتمد سيضـم الأمـير يوسف إليه الأَنْدَلُس، فقال قولته المشهورة التى أصـبحت مـثلاً رائعًـا علـى مـرِّ العصور وكرِّ الدهور تتعلم منه الأجيال الوفاء لـدينها والـولاء لعقيـدتها حيـث قال: «رعى الإبل ولا رعى الخنازير»، وقال المعتمـد لابنـه: إن اسـتدعاء الأمـير يوسف أمر يرضى الله تعالى، ولن أكون أبدًا سببًا فى ضياع ديار المسلمين.

١٢- استجاب الأمير يوسف لدعوة إخوانه فى العقيدة، وعرض الأمر على أهل مشورته؛ وتحصل على موافقة العلماء والفقهاء ورجال الدَولَة المرابطية، وحرك كتائب المُرَابطين بفرسانها الشجعان وجنودها الأبطال وعبر المضيق، وقاد الأمير يوسف كتائب المسلمين فى الأَنْدَلُس، ووضع مع أركان جيشه خطة محكمة للقضاء على جيش ألفونسو النصراني، وسطر المرابطون فى تاريخ أمتنا ملاحم العقيدة والفداء فى معركة الزَّلاقَة، وانتصر المسلمون وانهزم النَّصَارَى وحفظ الله الإسلام فى الأَنْدَلُس لقرون بعد تلك المعركة التاريخية، وبعد هذا النصر الرائع والنفيس الذى حققه المرابطون ورفعوا به راية الإسلام فى سماء الأَنْدَلُس رجع الأمير يوسف إلى المَغْرِب، وترك الغنائم لملوك الأَنْدَلُس الذين اختلفوا بعد ذلك وكادوا أن يضيعوا الإسلام من جديد فى تلك الديار، فطلب فقهاء الأَنْدَلُس مِن الأمير يوسف ضم الأَنْدَلُس لحكم المُرَابطين، وشجَّعه علماء وفقهاء المَغْرِب وتحصل على فتاوى من علماء المشرق من أمثال أبى بكر الطرطوشى فى مصر، وأبى حامد الغزالى فى العراق.

١٣- استطاع يوسف بن تاشفين أن يفتح مدن الأَنْدَلُس، وأن يضم الممالك إلى دَولَة المُرَابطين، وأسر بعض ملوك الأَنْدَلُس الذين ثبت تعاونهم مع النَّصَارَى، ووضعهم فى المَغْرِب إلى أن توفاهم الله، وبذلك قضى على مهزلة ملوك الطوائف.

١٤- حاول المستشرقون أن يُلطِّخوا دَولَة المُرَابطين، وخصوصًا الأمير يوسف إلا أنهم اصطدموا بحقائق التاريخ الناصعة التى دلَّت على عظمة الأمير يوسف ودولته الميمونة، وحاول المستشرق رينهارت دوزى أن يشوِّه دَولَة المُرَابطين ويصفها بالبربرية والتخلف، ويصف السلطان على بن يوسف بالرجل التافه، ويمدح ملوك الطوائف فى الأَنْدَلُس الذين تحالفوا مع النَّصَارَى للقضاء على الإسلام والمسلمين، وشنَّ حملة مسعورة على جهاد المُرَابطين الذين حقَّقوا وحدة صفوف المسلمين، وهزموا أعداءهم النَّصَارَى، وخلصوا المسلمين من هؤلاء الملوك الضعفاء، لقد شتم دوزى المستشرق الأمير يوسف، ووصفه هو وابنه بأنَّهم تافهون، وأنا لا أستغرب من دوزى المستشرق أن يفقد توازنه،

ويخرج عن نهج المؤرخين النزيه، لقد كان المستشرق دوزى ملحدًا زنديقًا عـدوًا للإسلام والمسلمين، كيف تريده أن يتحمل شعارات المُرَابطين الدالة على سمـو عقيـدتهم وطهـارة مـنهجهم، وكـأنى بالمستشـرق دوزى وهـو يقلـب الـدينار المرابطى والمكتوب على وجهيه «لا إله إلا الله مُحَمَّد رسول الله» ﴿وَمَـن يَبْتَـغِ غَيْرَ الإِسْلاَمِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الآخِرَةِ مِـنَ الخَاسِـرِينَ﴾، وقـد اشـتاط غضبًا وفقد عقله وغرق فى كفره، فأباح لنفسه الكذب والافتراء والزور ليهدئ من روعه وانفعاله، كيف يكون تافهًا من يوحـد المَغْـرِب الأقصـى ويضـم إليـه الأَنْدَلُس ويقضى على ملوك الطوائف؟ لقد وصف المؤرخون المنصفون الأمـير يوسف بأنه كان حازمًا ضابطًا للنفس ماضى العزيمة عالى الهمة، تحركـه عقيدتـه الإسلامية وشريعته الربانية، أمَّا دَولَة المُـرَابطين فقـد أثبـت التـاريخ أنَّهـا دَولَـة حضارة وعلم وثقافة، أمَّا ما قام به أعداؤها فـى وصـفها بـالتخلف الحضـارى والتعصب المذهبى فهو قول باطل لا تسعفه الأدلة، عار مِن الحقائق، ومـا كـان دافع خصومهم مِن المُوَحِّدِين والأَنْدَلُسيين الذين حملوا عليهم حملة ظالمة إلا من باب التعصب الدينى أو المذهبي، أو كراهية سياسية أو قومية حاولوا النيـل مـن دَولَة المُرَابطين السنية، وتابع أولئـك الأقـوام الـذين مضـوا بعـض المستشـرقين المُحَدِّثين أمثال المتعالم الحاقد الهولندى راينهارت دوزى وتابعه علـى ذلـك نفـر مِن المعاصرين أمثال ارشيبالد لويس فى كتابه «القـوى البحريـة والتجاريـة فـى حوض البحر المتوسط».

١٥- يُعتبر ضم الأَنْدَلُس إلى دَولَة المُـرَابطين مـن أعظـم أعمـال الأمـير يوسـف بـن تاشفين الجهادية.

١٦- كانت نظرة دَولَة المُـرَابطين إلى الخلافـة الإسـلامية العبَّاسـية فـى بغـداد صـائبة صحيحة لكونها منبثقة من منهج أهل السنة والجماعة، ولـذلك بـايعوا الخليفـة العبَّاسي، ورفعوا أعلامه وشعاره، ودعوا له على منابرهم.

١٧- كانت علاقة الدَولَة المرابطية بالخلافة العبيدية فى مصر عدائية لاختلاف العقائد والمناهج والمذاهب، ولذلك حرص المرابطون على اقتلاع بقايا الرفض والتشيع من دولتهم.

١٨- كانت علاقة دَولَة المُرَابطين بالدَولَة الزيرية الصنهاجية ذات أبعاد استراتيجية تعاونية، بسبب وحدة المنهج والمعتقد والمذهب والقرابة التى بين زعماء الدولتين، ولذلك نجد تنسيقًا فى البحر المتوسط للإغارة على أساطيل النَّصَارَى، ونجد دعمًا اقتصاديًا فى دَولَة تميم بن المعز الزيرى لدَولَة المُرَابطين عندما خاضوا جهادهم المقدس ضد النَّصَارَى.

١٩- أما علاقة بنى حمَّاد بالمُرَابطين فهى محفوفة بالتخوف مِن الطرفين، حيث نجد أن لبنى حمَّاد أطماعًا توسُّعية تستهدف أطرافًا من دَولَة المُرَابطين، كما نجد أن المعارضين الأَنْدَلُسيين للمرابطين استقرُّوا فى حماية بنى حمَّاد، إلا إن سياسة الأمير يوسف مع بنى حمَّاد تميَّزت بالحكمة وبعد النظر، والابتعاد عن الصدام، مراعيًا فى ذلك أمورًا عديدة: منها قرابتهم، واتحادهم فى المنهج والمعتقد والمذهب.

٢٠- كانت علاقة المُرَابطين مع ملوك النَّصَارَى عدائية، أما مع أهل الذِّمة فكانت محكومة بحكم الشريعة فيهم، فقامت على العدل والإنصاف.

٢١- كانت الأَنْدَلُس مليئة بالشعراء والأدباء والفقهاء، إلا إن الولاء والبراء ضاع مفهومه عند كثير من ملوكهم.

٢٢- استطاع الأَنْدَلُسيون أن يُثروا دَولَة المُرَابطين بالشعراء والأدباء، وأن يؤثِّروا فى كثير من جوانبها المعمارية والفنية والثقافية.

٢٣- الحضارة الإسلامية فى زمن دَولَة المُرَابطين امتزجت بالعناصر الإفريقية والعربية والأَنْدَلُسية مما جعلها متميزة فى كثير من جوانبها الحضارية.

٢٤- كان فى زمن المُرَابطين علماء وفقهاء لا زال أثرهم فى الأمة ساريًا إلى يومنا هذا من أمثال الفقيه القاضى أبو بكر بن العربي، والوليد بن رشد، والقاضى عياض، والمُحَدِّث الفقيه أبو على الصدفي، وغيرهم كثير.

٢٥- كان النِّظَام العسكرى والقضائى والإدارى والمالى مواكبًا لعصره، منضبطًا بأحكام الإسلام فى دَولَة المُرَابطين.

٢٦- استطاع أسطول المُرَابطين أن يحقق الأمن والأمـان لمسـلمى الشـمال الإفريقـي، وأن يُكبِّل النَّصَارَى فى جنوب البحر المتوسط خسائر هائلة.

٢٧- إن اهتمام الأمير على بن يوسف بالزهد والعبادة وتسليمه لأمور الملك فى آخر أيامه للأمراء خطأ عظيم كلَّـف دَولَـة المُـرَابطين متاعـب عظيمـة، ومـن أعظـم الأخطاء التى وقع فيها الأمير على عدم أخذه بنصيحة وزيره الفقيـه مالـك بـن وهيب الإشبيلى الذى أشار على الأمير على بقتل مُحَمَّد بن تـومرت الكـذَّاب زعيم المُوَحِّدِين، وقال للأمير: «هذا رجل مفسـد لا تـؤمن غائلتـه، ولا يسـمع كلامه أحد إلا مال إليه، وإن وقع فى بلاده المصامدة ثار علينا منه شر كبير».

إلا إن الأمير على بن يوسف رفض قتله، فلما يئس مما أراد مـن قتـل ابـن تـومرت، أشار عليه بسجنه حتى يموت، فقال أمير المسلمين: نسجنه، ولم يـتعين لنـا عليـه حق؟ وهل السجن إلا أخو القتل، ولكن نأمره يخرج عنـا مِـن البلـد، وليتوجـه حيث شاء» (١)

٢٨- إن من أعظم أسـباب سـقوط الـدول الـذنوب والمعاصـي، وارتكـاب الكبـائر والمظالم.

٢٩- فى زمن أمير المسلمين يوسف بن تاشفين كانت مقوِّمات النصـر متجسـدة فـى دولته، ومِن أَبْيَن وأهم ما ظهر لى فـى هـذا البحـث مـن مقومـات النصـر مـن أهمها، أولاً: الإعداد قبل المعركة، ثانيًا: معرفة قوة العدو وإمكاناتـه، والتوجيـه المعنوي، والتعمية على العدو، والتحـام القيـادة مـع الشـعب، ومتانـة العقيـدة ووضوحها، القيادة المثلـى، عـدم القتـال لـدنيا، الحكمـة فـى اتخـاذ القـرارات، صفات المُجَاهِدِين الخلقية والروحية، مما مهَّدت لهم طريق النصر.

٣٠- من أخطر ما تمـرُّ بـه الـدول والحركـات عـدم قـدرتها علـى توريـث أفكارهـا ومناهجها وعقيدتها للجيل الذى بعدها.

٣١- إن الاستهانة بالخصوم تؤدِّى إلى انهزام المستهزئ وانتصار المستهزأ به.

---

(١) موسوعة المغرب العربي، (ج٢/ ١٨٨-١٨٩).

٣٢- كان لنفوذ المُرَابطين فى بلاد الأَنْدَلُس أثر واضح المعالم فى الحروب الصليبية فى الشام، إذ إن دخولهم الأَنْدَلُس منع الممالك الصليبية التى كانت تتجه إلى بلاد الشام، بل إن ظهورهم فى تلك المرحلة التاريخية فى المَغْرِب والأَنْدَلُس قد حال دون اشتراك القوى الأوروبية بكل ثقلها فى الحروب الصليبية فى الشرق، وبذلك قدم المرابطون خدمات عظيمة وجليلة للشرق الإسلامي[1]

٣٣- كانت حضارة المُرَابطين فى الأَنْدَلُس والمَغْرِب مقصدًا لأبناء العلم مِن الأوروبيين الذين توالوا وتوافدوا على الأَنْدَلُس لتلقى العلوم والصناعات، بل إن بعض ملوكهم أرسل بعثات لدراسة نظام الدَولَة والحكم وآداب السلوك، وكل ما يؤدى إلى سير الأمور فى الدَولَة، والسير بها فى مضمار الحضارة والتقدم.

٣٤- تركت دَولَة المرابطين التى لم يصل عمرها الزمنى إلى مائة عام وهى فترة قصيرة فى عمر الدول آثارًا واضحة جلية فى جميع المجالات، بل إن تلك المآثر الحضارية تعدَّت حدود دَولَة المُرَابطين إلى أرجاء أخرى مِن العالم الإسلامي.

٣٥- إن ظهور دَولَة المُوَحِّدِين وانقضاضها بعنف على دَولَة المُرَابطين تسبَّب فى ضعف النواحى الحضارية والثقافية والسياسية والعسكرية عند المغاربة عمومًا، وفتحت مجالاً لملوك النَّصَارَى للقضاء على الإسلام فى الأَنْدَلُس فيما بعد.

٣٦- إن للأفراد آجالاً محدودة، وكذلك لكل دَولَة أجل محدود، فإذا جاء أجلها لا تستأخر ولا تستقدم.

٣٧- سنة الله جارية فى إعزاز من يشاء وإذلال من يشاء، ونزع الملك مِمَّن يشاء وإعطائه لمن يشاء.

* * *

(١) موسوعة المغرب العربي، (ج٢/١٨٨-١٨٩).

فهرس المحتويات

الموضوع	الصفحة

الفصل الثالث

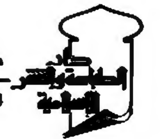
السياسة الدَّاخليَّة والخارجيَّة فى دَولَة المُرَابطين

الفصل الرابع

سياسة المُرَابطين فى دولتهم الجيدة

الفصل الخامس

أهم أعمال دَولَة المُرَابطين الحضارية



مطابع دار الطباعة والنشر الإسلامية/العاشر من رمضان/المنطقة الصناعية ب٢ تليفاكس : ٣٦٢٣١٣ - ٣٦٣٣١٤

Printed in Egypt by ISLAMIC PRINTING & PUBLISHING Co. Tel:. 015 / 363314 - 362313



هذا الكتاب

الرابع من سلسلة صفحات من التاريخ الإسلامى فى الشمال الإفريقى يتحدث فيه مؤلفه الدكتور الكريم / على محمد الصلابى عن دولة المرابطين السنية منذ نشأتها وحتى سقوطها ، فيتعرض لسنن الله فى بناء الدول وإحياء الشعوب ، فيعطى نبذه تاريخية عن القبائل التى قامت عليها دولة المرابطين ، فيتكلم عن مواطنها ، ومواقعها ، كما يسلط الأضواء على زعماء دولة المرابطين ويتحدث عن دفاع المرابطين عن مسلمى الأندلس وأسباب ضعف المسلمين هناك ، وعن أثر تحكيم شرع الله فى مجتمع المرابطين وعن سياستهم الداخلية والخارجية وكيف أعطوا حقوق الرعيَّة من خلال دستور دولتهم السُنيَّة .

ويتحدث عن علاقة دولة المرابطين بالخلافة العباسية ودولة بنى حماد وملوك الطوائف ، كما يعطى نبذة مختصرة عن أنظمة الدولة عند المرابطين ؛ كنظام الحكم والإدارة ، والنظام القضائى ، والنظام العسكرى ، والنظام المالى ، ويدافع عن دولة المرابطين ويبين مآثرها الحضارية (أدبية - علمية - تاريخية - فقهية - طبية) .

كما يسلط الأضواء على فقه التَّمكين من خلال التحليل والتفسير للأحداث التى وقعت فى دولة المرابطين .

نسأل الله أن ينفع به أبناء أمتنا الإسلامية

والله الموفق والهادى إلى سواء الصراط

الناشر

دار التوزيع والنشر الإسلامية

٢٥١ ش بورسعيد ت: ٣٩٠٠٥٧٢ فاكس: ٣٩٣١٤٧٥

email:info@eldaawa.com www.eldaawa.com